







# الحرية ومجلس المبعوثان

من  
تعاليم القرآن

بفضل اعمال جمعية الاتحاد والترقي وبهمة الجيش العثماني المظفر  
وبقبول حضرة سلطاننا عبد الحميد المنصور قد نالت الامة العثمانية  
نعمة الدستور وبذلك اصبحت الامة مديونة لخواص السادة الموصوفين  
اليهم بخدمة لهم خدمة تذكروا فتشكروا وحيث ان خدمة الشعب من  
افضل الخدم وكل انسان يحب ان يكون له في ساحة الفضل قدم  
والكفي لم اكن من حملة السيف ولا من ارباب القلم احببت ان اقدم  
من الامة ما يقدر عليه مثني من الضعفاء فعمى ان يكون لي عند  
الله بحيث لا بين تلك الدلاء فعملت هذا الرقيم مبيد ان المساواة  
وا وان يكمعاليم الكتاب الحكيم شارحا معنى الحرية الذي وقع  
عم ليس من البعض اليسير بل من اجمه الفقير وهذا  
هذا الم  
عليه من الخدمة العبد الحقير

عبد الله العلمي

بيروت

# بسم الله الرحمن الرحيم

لحمد لله انزل القرآن . وجعله روح حرية ومجلس المبعوثان .  
قرؤه فترء بحث على نوع الحرية . ويحضر على المساواة بين فراد  
أبريه . وقد به على مجلس مبعوثان في نتي عشرة آية . كما في على  
سمائه تنمية بصريح لا نكايه . والصلاة والسلام على المبعوث  
تحرير نفوس . ومساواة في الحكمة والكرمة بين الرئـ  
سيدنا محمد وصي الله وصحبه وسلم

وبعد فقد رأيت كثيراً من العامة يسأل عن مجد

تسوروي هل هو شرعي ولا - وعن أخريه هل هي موا ~~شرع~~  
شريف - وكثير الكلام في ذلك والتطلب منهم كثرة التسليم  
كثرة في هذا الشأن وتستدعي الاهتمام بتطبيق ذلك على الشريعة  
مضهرة وأصولها كالكتاب الكريم والسنة المتواترة - فلذلك كنت

عزمت على الكتابة في هذا اوضوع مستدلاً على مشروعية مجلس  
المبعوثان الشوروي والحرية بما يتيسر لي الاطلاع عليه من آيات  
الكتاب الكريم والسنة الصحيحة ونحوها — ثم رأيت في عدد احفظه  
من جريدة مصرية اعرفها ولا اريد ان اذكرها التصريح بان الحرية  
تناهى روح القرآن اجله الله عن ذلك ورأيت في خطاب اتقاء بعض  
ابلقاء القول بان الاسلام وجد وبجانبه سلطة مطلقة — حاشاه الله  
من هذه الوصمة — فخداني ذلك الى عمل رسالة ابين فيها للقرآن الكرام  
ان الحرية بانواعها ومجلس المبعوثان الشوروي ثابتان بآيات الكتاب  
الكريم وان الاسلام وجد وبجانبه سلطة مقيدة بالكتاب الكريم  
الذي هو قانون سماوي وبالشورى المفروضة وأبين فيها ماهي  
الحرية قوكم انواعها واستدل على كل نوع منها بآيات كثيرة من الكتاب  
بحيث لا استدلال محدث او نحوه من اجماع او قياس — وهذا المسلك  
وان يكن مرتقياً صعباً الا ان كلمة تلك الجريدة هي التي حدثني اتسم  
هذا المرنقى العالي على امتال — وذلك يكون درة من الفكرة  
من مصداق قول الكتاب « ولقد صرفنا في هذا القرآن للناس من  
كل مثل » وقوله « ما كان حديثاً يفترى ولكن نصديق الذي بين  
يديه وتفصيل كل شيء » وقوله « وازلنا عليك الكتاب تبيناً لكل  
نبي » — فان قات هل يوجد في الكتاب آيات تشير الى الحرية

ومجلس المبعوثان الشوروي حتى يتسنى لك ذلك — قلت نعم فالامر كما قال الكتاب « ان في ذلك لايات لقوم يتفكرون » — فان قيل ان جمعا كثيرا يقرؤن الكتاب ولا ينتبهون لهذه المدارك قلنا اما سمعت الكتاب يقول « وان كثيرا من الناس عن آياتنا لغافلون » — فالحمد لله الذي لم يجعلنا من الذين لا يعلمون الكتاب الا امانى. — بل جعلنا من الذين اذا ذكروا بايات ربهم لم يخروا عليها صما وعميانا تحررت في هذه الرسالة غرضين الاول اثبات مشروعية مجلس المبعوثان الشوروي بالكتاب في اثنتي عشرة آية — الثاني خدمة الحرية بنقسيها الى اقسام كثيرة وتخصيص كل قسم منها بعنوان مخصوص مع الاستدلال على كل نوع بالآيات القرآنية الكريمة — حتى يتبين للقراء الاعزاء ان ذلك كله شرعي موافق للتعاليم القرآنية وروح من اروحه المقدسة — والمسؤول من العصر بين الكرام ان لا ينتقدوا تنزيل الآيات على تلك الحريات قائلين انها نزلت لمعان اجل واخص وانها لا تدل على غرض فاني لا احب صدور ذلك من اهل العصر عصر النور عصر التقدم عصر الترقى عصر العلم

ونعلم القاري العزيز ان ليس لي غرض في التكلم على مجلس المبعوثان الشوروي وعلى الحرية من جهة السياسة او من جهة نقل كلام المؤرخين في ذلك او من جهة تحسين ذلك وبيان فضائله وما

نُجِّم عنه من التقدم والعمران فقد تركت ذلك لأولي البصارة من  
السباسبين الأفاضل — انما غرضي الذي اتوخاه الآن وموضوع  
اهتمامي هو تطبيق مجلس المبعوثان الشوروى وانواع الحرية على آيات  
الكتاب الكريم مستدلا به عليهما فقط — وحتى من غير تعرض  
لتفسير الآيات لان ذلك يخرج بالكلام عن جادة الاختصار التي

توخاها هذا الفقير  
العلمي  
في بيروت



## مجلس المبعوثان الشورى

مشروعيته عند الشرقيين في العصر المحمدي

في الكتاب الكريم وهو الدليل الاول (والذين استجابوا لربهم واقاموا الصلاة وامرهم شورى بينهم ومما رزقناهم ينفقون) — امرهم شورى بينهم يجلسون مجلس الشورى ويعقدون مؤتمراً بينهم ويشتركون في الذكرى بما يعود على الامة بالفلاح والترقي

مدحهم الكتاب باربع مدح . المدحة الاولى الايمان . الثانية اقامة الصلاة التي هي من الدين بمنزلة الرأس من الجسد . المدحة الثالثة الشورى التي كانت بجانب الاسلام جالسة عن شماله والقرآن المقدس عن يمينه . وكلتا يديه يمين . كانت الشورى احدى عينيه وعينه الاخرى القرآن . وكان اعتماد الاسلام على تلكما اليدين ونوره من هاتين العينين . المدحة الرابعة انفاقهم على الامة بما يسد خللها ويقيم من سقوطها ويقوم من ودها ويأخذ بيدها الى حيث يوقفها بجانب الامم الكبرى عليه الشان فينفعون الامة ماديا كما ينفعونها بالمشورة مغنوياء بل المشورة هي جرثومة كل نفع ومصدر كل خير

من الماديات والمعنويات جميعاً

مدح الله المؤمنين به بكونهم كانوا يعقدون مجلس الشورى  
وجعل هذه المدحة الثالثة المدح بعد مدحتي الايمان به والصلاة له وقبل  
المدحة الرابعة مدحة الانفاق على عياله كما قال سيد القائلين الخاق  
عيال الله . وفي هذا من إعظام مجلس الشورى بين عقلاء الامة فيما  
يهمها ما لا يعزب على علم الخبير

ايها القاريء العزيز تأمل في تسمية السورة في كتاب المسلمين  
باسم الشورى فان ذلك بعد الآية الواردة فيها هو أعظم مرشد الى  
جلالة هذا الأمر واكباره عند الشارع فانه سماها بهذا الاسم الخطير  
لاجل التنبيه والتذكير برفعة شأن انعقاد ذلك المجلس القدير

## الدليل الثاني

وفي الكتاب الكريم خطاباً للرسول اص افبا رحمة من الله ننت لهم  
ولو كنت فظاً غليظ القلب احاشاه وحاشا كل المرسلين لانفضوا  
من حولك ثم بين الامور التي فعلها لم ينفضوا من حوله ولو لم  
يفعلها لانفضوا فقال ( فاعف عنهم ) فيما يتعلق بشخصك شأن كل  
ذي همة بعيدة ( واستغفر لهم ) فيما يتعلق بالله وشاورهم في الامر .

فيما يتعلق بسياسة الأمة جمعاء « فاذا عزمتم فتوكل على الله » جمعا بين العمل والامل « ان الله يحب المتوكلين »

هذه الآية تعلم الملوك كيف يعاملون الرعية—يعاملونهم بالرفق واللين واللطف والرحمة والعفو عن الجاني منهم فيما يتعلق بالشخصيات و مشاورتهم في الأمر

نتعلم من الآية ان الملوك اذا لم يعفوا عن الجناة عليهم في تخصياتهم ولم يريدوا مغفرة الشريعة اذا كان يمكنها المغفرة للمتعددين المضرين بالهيئة الاجتماعية ولم يشاوروهم في مهام امور الشعب انقضت الأمة من حوهم ان لم يكن بالجسم فبالقلب كما رأينا من نعمة الدولة العثمانية قبل اعلان الدستور

ايها القارىء العزيز تأمل في هذه الآية التي نعتقد نحن المسلمون انها كلام الله الذي لا آله غيره . وانها افضل كلام سمارى . نازل مع افضل الملائك . على افضل الرسل . في افضل العصور . في افضل محيط . يأمره فيه بالشورى والمذاكرة وتبادل الافكار بينه وبين الأمة الاخيار الكبار . ولم يسوغ له العز على امر ما الا بعد ذلك ولهذا قال بعد ان أمره بالشورى ( فاذا عزمتم فتوكل على الله ) يريد اذا فعالت مأمرك به من المشاورة في الامر ونج عن هذا الاستوار إقداما وحجاء وصممت عليه فايكن اعتمادك في النجاح علينا

### الدليل الثالث

وجاء في الكتاب الكريم « انما الذين المؤمنون الذين آمنوا بالله ورسوله واذا كانوا معه على امر جامع » لباس لاجل الشورى « ثم يذهبوا » من مجتمع الشورى « حتى يستأذنوه ان الذين يستأذنوك اوائلك الذين يؤمنون بالله ورسوله . فاذا استأذنوك لبعض شأنهم فاذن لمن تهئت منهم واستغفر لهم الله ان الله غفور رحيم . لا تجعلوا دعاء الرسول كدعاء بعضكم بعضا الخ »

الامر الجامع الذي يجمع له الناس للتشاور في الخطوب المهمة والمصالح العالية الشأن . كانوا اذا اعتورهم امر ممل او خطب مهم في يوم مغم فذلك يوم مجموع له الناس وذلك يوم مشهود

(١) نتعلم من الاية ان الملك لابد له من ذوي رأي من عقلاء الامة ليكشفوا له آرائهم ومعارفهم وتجاربهم

(٢) نتعلم من الاية ان السيد الرسول ص كان يدعو الناس قصدا

للتشاور معهم وكانوا يرون وجوب ذلك عليهم

(٣) نتعلم من الاية ان السلطان متى دعا رجال المعرفة وكبراء

الامة لمجلس المبعوثان وجب عليهم اجابته

(٤) نتعلم من الاية انه متى اجتمع رجال الدولة وفلاسفة الشعب في محل تحت نظر السلطان لاجل المذاكرة في مصالح الامة لا يجوز لواحد منهم القيام من المجلس وترك المفاوضة الا غبا يقدم عريضة الاستئذان من الملك مقروناً ذلك بابداء عذر مقبول

(٥) نتعلم من الاية ان من ابدى عذراً وبارح المجتمع الشورى وان يكن قد اعتذر وقوبلت معذرتة بالقبول الا انه بحكم قوله (واستغفر لهم) يكون مسيئاً بمبارحة المجلس حيث لم يكن مظهرراً لشرف دوام الوجود فيه كالمرأة تحيض فتظهر بمظهر المسيئة بترك الصلاة . وفي ذلك من اعطاء مجلس المبعوثان ما لا يقدر على وصفه الواصفون

(الخلاصة) ان الاية نعلمنا مشروعيه مجلس الاجتماع الشورى ووجوب الاجابة له وعدم مغادرة ذلك المجلس الا بعذر وانه لو اعتذر يكون بمظهر مسيء فينقرا لان يستغفر له . وانه من هذا كله ان من يرح المجلس بلا عذر لا يكون مؤمراً الامر الذي يعلى من درجة المشورة الى هذه الثريا . الامر الذي يكاد ان يتنقص اهميتها للناس حتى تراها بالعيون . الامر الذي نتعلم منه مع ضميمته (ليس لك من الامر شيء) لتحكم بين الناس بما اراد الله) ان الاسلام لم يوجد

وبجانبه سلطة مطلقة كما يقول البعض بل وجد وبجانبه سلطة مقيدة  
 بالقانون السماوي ومجلس الاجتماع الشورى . ولولا اني اخذت  
 على عائق القلم ان لا اخرج عن الصدد الذي جعلته موضوع اهتمامي  
 لأخذت بيد القراء الكرام الى الاسهاب وانكمت على هذه الآية بما  
 فيه العجب العجيب

### الدليل الرابع

جاء في الكتاب الكريم ( ولتكن منكم امة يدعون الى الخير  
 ويأمرون بالمعروف وينهون عن المنكر واولئك هم المفلحون )  
 بين الكتاب الكريم وظيفة مجلس الامة وواجباته فقال ( يدعون  
 الى الخير ) مثل اصلاح حال المملكة وحسن سياستها وما فيه ترقيا  
 ونجاحها كالنشاء الوية من الفرسان . وتنظيم دوائر لنقل الجنود  
 والمؤمن . وتحسين حالة البوستان العثمانية وارسال اساطيل لزيارة  
 البلدان الاجنبية . ودعوة المالين الاجانب لانشاء اعمال صناعية  
 والنظر في اسباب استتباب تعميم الامن والراحة في قسري اليمن  
 والحجاز . وانشاء شركات مالية وطنية وتحسين حاضرة المملكة  
 وترتيب حالتها على نسق عصري جميل . وانشاء طرق ومعار

جديدة . وانشاء سكك حديد . واجراء التمرينات العسكرية .  
 وانشاء دور للجنود العجزة . وانشاء دور لجمعية العلوم والآداب .  
 ومثل الاهتمام بجلب الآلات الزراعية الحديثة الى الولايات جاً  
 بتقديم الزراعة وتعميمها بين الزراع ( ويأمرهم بالمعروف ) كالاتحاد  
 والترقي . والمحافظة على الجامعة العثمانية . وسرعة المأمورين بقضاء  
 اشغال الناس . والامانة والديانة . والنصح في خدمة الدين والدولة .  
 والوفاء بالعهود . ومعاملة المسلم لليهودي والنصراني بالمساواة والبر  
 حيث ان الدين يقول : لهم مالنا وعليهم ما علينا . ولقد اذكر في هذا  
 منقبة عمرية فاروقية ينبغي ان تذكر لتشكروهي ( والحديث شجون )  
 ان عمر رضي الله عنه رأى شيخاً نصرانياً يسأل عن باب المسجد  
 فرق له عمر رحمة به وقال مخاطباً اياه : ما انصفناك باهذا اخذنا منك  
 الجزية فتى واضعناك شيخاً ثم فرض له من بيت المال ما لا يتقاضاه  
 طول حياته . وينهون عن المنكر . كنحو ما يوجب الخال والتدني  
 الذي يعرض على قوة الدولة الناشئة من الانحراف عن الطريق  
 المستقيم . وارتكاب المأمورين باخذ الرشوة . وتوسط الاهالي بين  
 صاحب الدعوى والحاكم ليكونوا راضين . وتغلب متنفذ الاهالي  
 على ضعفاءها بل وعلى الحكومة . ومثل الظالم الذي يكون من  
 الاهالي في الاعشار التي تؤخذ من الفلاح المسكين المضطهد : اسير

ظلم متنفذى الاهالي : اسير ظلم مستبدي الحكام : اسير ظلم الكون  
اجمع . ومثل اخذ المأمورين الكبار معاشات زائدة فوق الزوم :  
واخذ المأمورين الصغار معاشات ناقصة تحت الزوم . وما احق  
تسمية المعاشات الأولى بمعاشات التسكيت والثانية بمعاشات التمويث  
ومثل كسر شوكة اشقياء كل بلد المتمردين فيها الذين يخلون بالامن  
ويتهددون الراحة العمومية ( واولئك ) الجامعون لهاته المعاني الثلاثة  
( هم المفلحون ) فيه انه اذا عقد ذلك المجلس ولم يقم بهذه الواجبات الثلاث  
لم يحصل على طائل ولم يظفر بمقصود ولم ياخذ بيد الشعب الى الحياة الطيبة  
ولم ينهض به من حضيض الضعف والهوان الى مراقى الحضارة والعمران  
شأن الامم الحية . وبالاولى اذا لم ينتظم عقد ذلك المجلس . وفيه انا  
اذا لم نتحل بمعاني هذه المعالي الثلاثية لم نكن من المفلحين . بل تكون  
صفقتنا خائرة ابد الأبد . وفي الحملة الكريمة . جملة اولئك هم  
المفلحون . من كبار مجلس الامة والاعلاء من درجته ما لا يخفى على  
قراء الكتاب الكرام

## مشروعية مجلس المبعوثان الشورى

عند الشرقيين في اليمن في عهد ملكة سبأ

### الدليل الخامس

جاء في الكتاب الكريم (قالت يا ايها الملاء اني التي الي كتاب  
كريم انه من سليمان وانه بسم الله الرحمن الرحيم : ان لا تعلوا علي  
وائتوني مسلمين : قالت يا ايها الملاء افتوني في امري ما كنت قاطعة  
امراً حتى تشهدون : قالوا نحن اولوا قوة وأولوا بأس شديد : والامر  
اليك فانظري ماذا تأمرين : قالت ان الملوك اذا دخلوا قرية اخرج  
نقول ملكة سبأ انها لم تكن من الحكومات المستبدة التي تؤدي  
بالبلاد : وتؤدي الى الخراب والدمار والاستعباد : وانه لم يحفظ عليها  
الاستقلال بيت اي امر من الامور : بل كان من لوازم عاداتها ان  
تحضر كبار رجال دولتها وفلاسفة شعبها للمذاكرة وفصل المشاكل  
وهم اجابوها بما يصرح بأن القوة الحرية يدهم حيث ( قالوا نحن اولوا  
قوة وأولوا بأس شديد ' هل تعلم متى يكون الشعب صاحب قوة  
وبأس جديد : اذا كان حراً في قوله : حراً في فعله : واذا كان له رأي في

المملكة في سياستها وما يعود عليها بالصالح بحيث يكون كل فرد من الشعب كملك صغير كما قال موسى عليه السلام حينما كانت بنو اسرائيل في حريتهم الاولى (يا قوم اذكروا نعمة الله عليكم اذ جعل فيكم انبياء وجعلكم ملوكا) فاذا وجد نفسه قويا في ذاته فاحربه ان يجد نفسه قويا امام غيره : وحسب الامة ان تكون قوية بذاتها ليرغب في صداقتها الاصدقاء وليرهب عدوتها الاعداء . قلنا ان الشعب لا يكون صاحب قوة وبأس شديد الا اذا كان حراً في دولته بحيث يكون كل فرد منه كملك صغير . نعم قلناه ولا نزال نقوله : لان المذلة والانقياد كاسران للسورة والشوكة لان انقياد الشعب ومذله ومسكته وتخلقه بالرق والاستعباد دليل واضح على فقدان قوة مقاومة الاعداء فما رثم الشعب للمذلة والرق حتى عجز عن المدافعة ومن عجز عن المدافعة اولى ان يكون عاجزاً عن المقاومة والمطالبة والمغالبة . هـ لآء بنو اسرائيل القدماء لما دعاهم موسى عليه السلام الى ملك الشام واخبرهم بان الله قد كتب لهم ملكها فعجزوا عن ذلك وقالوا ان فيها قوماً جبارين وانا لن ندخلها حتى يخرجوا منها اي يخرجهم الله تعالى منها بضرب من قدرته غير شوكتنا وتكون من معجراتك يا موسى : ولما عزم عليهم لجوا وارتكبوا العصيان وقالوا له اذهب انت وربك فقاتلا طلباً منه ن يقاتلهم مرسى بقرة قدسية من باب المعجزة الربانية لا

بأسباب عادية : وما ذلك الا لما آتسوا من انفسهم من العجز عن المقاومة  
 والمطالبة كما نقضيه الاية وذلك بما حصل فيهم من خلق الانقياد وما  
 رموا من الذل للقبط احقاباً حتى ذهبت الحرية منهم جملة مع انهم لم  
 يؤمنوا حق الايمان بما اخبرهم به موسى من ان الشام لهم وان  
 العمالة الذين كانوا بأريحا فريستهم بحكم من الله قدره لهم فاقصروا  
 عن ذلك وعجزوا تعويلاً على ما علموا من انفسهم من العجز عن  
 المطالبة لما حصل لهم من خلق المذلقة وطعنوا فيما أخبرهم به نبيهم من ذلك  
 وما امرهم به فعاقبهم الله بالتيه وهو انهم تاهوا في قفر من الارض ما  
 بين الشام ومصر اربعين سنة لم يأووا فيها لعمران ولا نزلوا مصرأً ولا  
 خاطروا بشراً كما نتاعه من الكتاب لغاظة العمالة بالشام والقبط  
 بمصر عليهم لعجزهم عن مقاومتهم كما زعموه ويظهر للمتأمل في مساق  
 الاية ومنه قوله ان حكمة ذلك التيه مقصودة وهي فناء الجيل الذين خرجوا  
 من قبضة الذل والقهر وتخافوا به وافسدوا من حريتهم حتى نشأ  
 في ذلك نسل جديد آخر عزيز لا يعرف القهر ولا يسام بالاذلة ولا يقيم  
 على ضيمه ويضغط على نفوذه وقوته بحكومة مطلقة مستبدة فنشأت  
 لهم بذلك حرية اقتدروا بها على المطالبة والتغلب . ويظهر لك من  
 ذلك ايها القارئ العزيز ان الاربعين سنة هي اقل ما يأتي فيها فناء  
 جيل ونشأة جيل آخر . ومن هنا يظهر ايضاً ان تمتعنا نحن العثمانيين

بطيب الحياة من الحرية الممنوحة لنا اليوم انما يتم وتظهر ثمرته بعد مضي  
 مدة لا تقل عن الاربعين وهي المدة التي يموت فيها جيلنا المترابي في  
 حضن مملكة الاستبداد والاستعباد ويخلفه جيل اولادنا الذي سيتربي  
 في حجر دولة الاطلاق والحرية والرشاد

### ✽ عوداً لبدء ✽

اقد علم القراء الكرام ان الشعب اجاب ملكة سبا بما يصرح  
 بان القوة الحربية بيدهم فقالوا لها نحن اؤو قوة واولوا بس شديد .  
 ولم يقولوا لها انت صاحبة القوة العلية والسوكة اعظمى والبأس الشديد  
 والعزم المديد بل خاطبوا وصرحوا امامهم في وجهها بما يشخص  
 للقارئ ان القوة بيدهم العليا وان البأس في سيفهم ورماحهم .  
 علمنا من انباء التاريخ ان مجلس الشورى الذي كان في عهد ملكة  
 سبا كان منظماً من ثلاثمائة وثلاثة عشر عضواً كل عضو يمثل في  
 عاصمة الملك من الرعايا القفاً

بعد ان تكلموا معها بما رفضوا فيه مذهبهم والرياء ممتين فيه  
 الحماس والاستقلال المناسب والحرية مع حفظ كرامة تلك الملكة  
 طيبوا خاطرهم فقالوا (والامر اليك فابغضني ماذا تمرين ) وهو من  
 الامر بمعنى الطاب ويحتمل انه من مؤامرة وهي مشاورة يقل

امرته فأمرني بكذا اذا شاورته فأشار عليك برأى . طالبوا منها بلطف ان تعطيتهم فكرها بعد ان بسطوا لها انهم مستعدون للمقاومة بقومهم والمدافعة بمدافعهم والمحاربة بحرايهم والمراحمه برماحهم والمسايفه بسيوفهم فقالوا والمؤامرة عائدة منا اليك . لانها مفاعلة من الجانبين تتبادل فيها افكار الطرفين فكما طلبتِ أولاً فكرنا نطلب الآن فكرك فانظري ماذا تشورين به علينا

بعد ان ردوا اليها المؤامرة اعطتهم فكرها بالميل الى ترتيب الحيلة وجاب الخواطر بارسال الهدية الخ ما انبأنا به الكتاب المقدس نتعلم من هذه الآية ان ملكة سبا ارسلت لقواد جيشها وكبراء شعبها القوي لتأخذ فكرهم وتستدر من رأيهم فتبادلت معهم اطراف الحديث وخاضوا معها في المؤامرة : حكي الكتاب لنا ذلك لنعمل على شاكاته ونحذو حذوه : هذا هو الغرض المقصود من الانباء التاريخية الواردة في الكتاب والا فالرسل لم يبعثوا مؤرخين بل بعثوا اساتذة معلمين بما فيه عائدة المصلحة العامة للعالمين

## مجلس المبعوثان الشوروي

﴿ عند الشرقيين بنصر في عهد فرعون ﴾

### الدليل السادس

جاء في الكتاب الكريم ( قال الملاء من قوم فرعون ان هذا ساحر عليم يريد ان يخرجكم من ارضكم فماذا تأمرون ) تحكي هذه الآية ان كبار رجال الشعب واشراف عظماء القوم الاقباط الذين كانوا في عهد ملك فرعون تأمروا وتشاوروا فيما بينهم في شأن موسى عليه السلام

يقول جمع لجمع آخر منهم ماذا تأمرون من هنا نأخذ ان هذا المجلس المنتظم من عقدهم كان مجلس مؤامرة والمؤامرة هي المشاورة يقال امرته فامرني بكذا ١٠ شاورته فانسار عليك برأى : واما الامر بمعنى الطلب الموجه من اعلى لادنى فلا تخن تصويره هنا لان الخطاب المنقول في الآية انما هو من جمع لجمع مثله لا اعلى منه حكى الآية ذلك اننا عن الاقباط رشداً وتعليماً ننقرأه لاجل التبرك فقط كما عليه قراء اليوم بل لاجل ان نعمل به ايضاً في التريخ

الذي يحكيه الكتاب اننا عن الامم البائدة ايس المقصود منه مجرد الاخبار لان المرسلين لم يبعثوا مؤرخين : بل هو لاجل ما انطوى عليه من الاحكام والحكم والعضات الجديدة بالاعتبار التي يتأكد على قراء الكتاب الكرام توجيه النظر اليها ففهمها فالعمل بها والا كانوا من الذين لا يعلمون الكتاب الا اماني

### الدليل السابع

في الكتاب الكريم ( قال له موسى ويلكم لا تقتروا على الله كذبا فيسحتكم بعذاب وقد خاب من اقتري فتنازعوا امرهم بينهم واسروا النجوى : قالوا ان هذان اساحران يريدان ان يخرجاكم من ارضكم يسحرهما ويذهبا بطريقكم المثلى : فاجمعوا كيدكم ثم اتوا صفا وقد افلح اليوم من استعلى . الجملة الاولى الشريفة ) فتنازعوا امرهم بينهم / اشارة للمذاكرة العلنية والجملة الثانية واسروا النجوى / اشارة للمذاكرة السرية ، وقوله فاجمعوا امركم ، اى اجعلوه مجمعا عليه حتى لا يتخلف عنه واحد منكم ولا تختلفوا فيه كالمسئلة المجمع عاها

تحكى لنا الآية عن شعب مملكة فرعون بمصر وكبراء رجال امتهم انهم تبادلوا الافكاراً ولا جهراً بعمل المذاكرة الجهرية ثم تأمروا

خفية بعمل المذاكرة السرية واتفقوا فيها على ان يجتمعوا ويتشاوروا ويتفقوا على امر يكيد خصمهم مجمعين عليه بحيث لا ينفرد منهم واحد برأي ولا يشذ واحد منهم عن الامر الذي يرونه حسناً وهذا هو عين المجلس الشوروي . جاء في البند ٧٨ ان المذاكرات والمفاوضات في هيئة المبعوثين تجري علناً غير انه اذا وقعت مادة مهمة تجري المذاكرة سرّاً . فهذا النظام مقتبس من الآلية الحاضرة

### الدليل الثامن

من الكتاب الكريم « وقال الملائكة من قوم فرعون أتذر موسى وقومه ليفسدوا في الارض ويذكرك وآهلك : قال سنقتل ابنائهم ونسحق نساءهم انا فوقهم قاهرون » نتعلم من هذه الآية ان الشعب القبطي بمصر وكبار رجال الدولة في عهد فرعون تدخلوا في سياسة المملكة ورفعوا السوال للملك فرعون معتقدين انهم غير فضولين بل هذا الامر مما يعنيه ويلقي المسؤولية على عواقبهم وسكتوا فتذكروا معه في دفع تلك المضرة عن المملكة : عن البلاد والعباد : ففي الآية انهم لما رأوا الذي يعود على الامة بالفساد في اعتقادهم لم يسكتوا ولم يقدسوا سكوته مسبحين بحمده بل استدعوا ورفعوا القضية

مبينين الضرر لو تناهى الملك فرعون عن موسى عليه السلام —  
انظر مادة ٢١ من القانون الاساسي الدستوري الجديد — فشاركه  
الملك في المؤامرة واستحسن ان يشرع في اثخان البنين والابقاء على  
البنات نظير ما فعله اول مرة قبل ولادة موسى عليه السلام كسرا  
اشوكة الاسريين وثقيلاً لعددهم الكثير الكبير

نتجاً من الجملة المحكية عن فرعون جملة « وانا فوقهم قاهرون »  
انه وان كان رجال دواته واشعبه الاقباط حرية معه في الشؤون  
العامّة الا ان حكومته كانت بالنسبة للشعب الاسرائيلي حكومة  
مطلقة مستبدة مستعبدة فكم وكم رقم لها بالنسبة لذلك نقط سود  
في صفحات التاريخ — كما نتعلم من قول الكتاب حكاية عن موسى  
موحياً بخطابه الى فرعون « عدت بني اسرائيل » — « ارسل معي  
بني اسرائيل » وهكذا ان الحكومة متى استبدت على الامة فقد  
تمدت واسحقت الامة ان تخرج عن تلك الحكومة بصوت رباني  
لحاكم اخر غير مستبد — ولا يخفى ما في ذلك من الوعيد لمن كان  
له قاب او لقي السمع وهو شهيد

## مشروعية مجلس المبعوثان

حـ بطريق القياسى الاووي حسب القرآن

### الدليل التاسع

في الكتاب الكريم ١ وان خفتم شقاق بينهما فابشرا حكمة من  
اهله وحكما من هاهنا ان يريد اصلاحا يوفق الله بينهما ان الله كان  
علما خيرا ٢٠ يقاس على هذا الحال المذكور في الآية حال المسلمين  
والامة فالسلطان هو كزوج الامة يقود عليها بخدمتها وخصما  
والذب عنها : والامة كزوجة له تخدمه في داخلتها بقوتها ورجاها  
واولادها وسائر عصبيتها : فالحاصل يهيئها الله لتبته الشقاق فالحكم  
حينئذ والحكم الذي من جانب المسلمين هو مجلس او كلاء ويقدر به  
مجلس الاعيان والحكم الذي من طرف الامة هو مجلس المبعوثين  
ومجمع الهيئتين يسمى المجلس العمومي الذي يكون به اصلاح والترقيق

### الدليل العاشر

جاء في الكتاب الكريم ( فان رد فصلا عن ترضي منها  
واتشاور فلا جناح عليهما ) الآية تحتها على المشورة والمؤامرة

وتبادل الافكار حتى في ادنى المسائل كمسئلة فطم الطفل — اذا —  
كان التشاور محثوثاً عليه في هذه المسئلة الشخصية الطفيفة فكيف  
تكون حاله في المسائل الجلى العامة الكلية المنوطة بالجمهور بل بالشعب  
بل بالامة بل بـموم صراح الرعية والراعي والسياسة والدولة والدين  
— امر الحق ان التشاور وانقاد مجلس المبعوثان للتذاكر في هاته  
المصالح هو لازم لها لزوم الظل الاشباح والحياة الارواح . اقتضت  
وجرت حكمة الله تعالى ان يعلمنا سياسة الامور الكبيرة بالنص على  
الاحوال الصغيرة لانها تستفاد منها دون التمس كما قال ( ولا تقل  
لها أف او لم يقل ولا تقتلها



### الدليل الحامى عشر

جاء في الكتاب المقدس ( فان ارضعن لكم فآتوهن اجورهن  
واثتمروا بينكم بمحروف ، هذه الآية نظير الآية الآتفة ، فيها الحث  
على المؤامرة بين الزوجين فيما يتعلق بالرضيع والمؤامرة هي المشاورة  
والاثتمار هو الاشتوار والتأمر هو التشاور فاذا كانت المشاورة محثوثاً  
عليها فيما يتعلق بمصلحة الطفل فالمذاكرة ومبادلة الافكار بين رجال  
الشعب فيما يتعلق بالمصالح العامة العالية اولى

فان سأل سائل : ما وجه ذكر الائتثار بين الزوجين في مسألة ارضاع الطفل مرة وأخرى في مسألة فطامه مع ان هذا اللفظ الفخيم لفظ الائتثار كلفظ المؤامرة والشورى ونحوها لا تذكر في عرف الامة الا بجنب المذاكرة ومباداة الافكار والمفاوضة في الامور المخيمة والمصالح العامة العالية الشأن المنوطة بالجمهور بشرط ان تكون صادرة من كبراء الامة واشراف القوم : قلنا ذلك لوجهين الاول : تشبيه الزوج بالملك : والزوجة بمجلس المبعوثان : والطفل الذي يراد فطمه او ارضاعه بالرعية . والثاني : تذكير قراء الكتاب الكرام وإلفات نفوسهم بسبب هذا اللفظ للسعي حثيثاً والتطالُب قريباً ان يشكل مجلس المبعوثان الذي يذكر لاجله هذا اللفظ عالي الشأن على ان الائتثار كما يستعمل في جانب امهات الامور الكبار فكذلك يستعمل في جانب المسائل الصغار

### الدليل الثماني عشر

جاء في الكتاب الكريم ( والذين اجتنبوا الطاغوت ان يعبدوها وانا ابوا الى الله لهم البشرى ) . الطاغوت كل ما عبد من سوى الله وكل من اطيع طاعة تؤدى للدمار وخراب الديار ، والعبادة ليس كما

يتصور الناس فانها اقل مما يتصورون ، فان مجرد الخضوع وشدة  
الطاعة عبادة كما في الكتاب ( اَلَمْ اَعْهَدْ اليكُم يَا بَنِي آدَمَ اَنْ لَا تَعْبُدُوا  
الشَّيْطَانَ ) وفيه حكاية عن قوم فرعون الاقباط ( فَقَالُوا اَنْتُمْ مِنْ  
لِبَشَرٍ مِّثْلَانَا وَقَوْمُهُمَا اِلٰهٌ عَابِدُونَ ) ففيه ان العبادة مجرد الخضوع  
وغاية الذلة والا في الحقيقة ان بني اسرائيل ما كانوا يعتقدون في  
فرعون وه الا انه معبودون له وفيه حكاية عن انفط موسى عليه  
السلام خطاباً لفرعون ( وَتِلْكَ نِعْمَةٌ تَمُنَّهَا عَلَيَّ اَنْ عَبَدْتُ بَنِي إِسْرَآئِيلَ )  
فالتعبد هو : الدُّلَالُ والاختضاع ، فكل من استعمل غاية الذل  
ونهاية الخضوع لخلق مع محبته فقد اتخذ طاغوتاً وعبدته من دون  
الله ، فالشعب اذا لم يكن محرراً مع حكومته بحيث لا يتمكن من  
حقوقه الراجعة له ولا يقدر على دفع المعارضة بل كان تحت حكومة  
مستبدة مستعبدة : مسلوب الارادة مع ارادة الحكومة المخلقة :  
بحيث هو بين يديها تقويتين كالميت بين يدي الغاسل يقابه كيف  
يشاء تركه طيره مقصوص الجناحين بين يدي قاس جبار فهو متعبدها بذلك  
كانه اتخذها طاغوتاً : فلذلك حذرنا الكتاب من سلوك هذه الخطة  
المخطئة مشيراً الى هذا تعد اغيره تعالى . ثم بعد ان حذر من الحكومة  
المطلقة : مشيراً الى الخضوع لها بالصورة المتقدمة تعبد اغيره تعالى بانه  
الى اتخاذ حكومة نياية بقوله ( وَاَنَابُوا إِلَى اللَّهِ لَهُمُ الْبُشْرَى ) . اي

انابوا عنهم غيرهم وهو المجلس النبائي حتى يحكموا انفسهم بانفسهم  
فهو اناة من طرف الرعايا النيبين : ونيابة من طرف المبعوثين النائيين  
ومعنى قوله ( الى الله ) ان هذا الفعل فعلوه لله ومرضاه وخضوعاً  
له سبحانه وتعالى . فان قال بعض من لا خبرة له باسرار معاني  
الكتاب ان معنى انابوا رجعوا كما في قوله ( وخر راكعاً وتاب ) .  
قلنا نعم ان هذا المعنى نعرفه بحمد الله ونعرف ان السادة اسلافنا  
المفسرين اقتصروا عليه وكن لا مانع من ارادة المعنى الذي قلناه  
وعلى الاقل لا مانع ان تكون الآية مشيرة اليه اذا تمس عليه .  
وفوائد الكتاب لا تعد واسراره لا تعد

## الدول الشرقية

التي كان فيها مجلس المبعوثان الشوروي  
حسما يعلمن الكتاب الحكيم

- ( ١ ) دولة مصر في عهد الملك فرعون . بالنسبة لا قبض كما  
نعلمه من سورتي ' الأعراف وطه ' .  
( ٢ ) دولة سبا باثين في عهد باقيس كما تعلمه من الكتاب

## الحكيم في سورة ( النمل )

﴿ ٣ ﴾ دولة الاسلام في عهد الرسول (ص) وعصر الخلفاء الراشدين عصر العدل الصحيح والحرية الكاملة والشورى الشرعية كما نتعلمه من ثلاث سور الشورى وآل عمران والنور . ثم كان الامر بعد ذلك ملكاً عضوضاً وكانت الحكومة فيه حكومة مطلقة لانها لم تنقيد بما قيدها به الاسلام من القانون السماوي والشورى فالذنب على الحكومة لا على الاسلام واقد كانت في الغرب ايضاً كذلك : فقد روت لنا صحف التاريخ ان الحكومة المطلقة كانت من لوازم غالب الامم في العصور الماضية : وقد مضى على الحكومة المطلقة المستبدة في العالم الاسلامي بعد عصر الخلفاء الراشدين ثلاثة عشر قرناً . وقد عرفت ان ليس معنى كونها مطلقة ان الدين اطلقها — حاشا — بل هي كانت مطلقة نفسها غير منقيدة بقانون الشريعة والشورى الواردة في الدين . ثم الآن قد عادت المياه لمجاريها وأدبت الامانات الى اهاياها بقوة الله القوية وصوته السمارى له المجد



﴿ أسماء مجلس المبعوثان حسبما تعلمه من القرآن ﴾

هي ٨ وكلها مأخوذة من الكتاب الكريم

﴿ ١ ﴾ (مجلس امة) اخذاً من آية او نكن منكم امة يدعون الى الخير الخ

﴿ ٢ ﴾ (مجلس الشورى) اخذاً من آية وامرهم شورى بينهم

﴿ ٣ ﴾ (مجلس المؤتمر) اخذاً من آية وأتمروا بينكم بمعروف

﴿ ٤ ﴾ (مجلس التشاور) اخذاً من آية فان ارادافصلاً

عن تراض منهما وتشاور فلا جناح عليهما حسبما سبق

﴿ ٥ ﴾ (مجلس المجتمع) اخذاً من آية او ذا كانوا معه على

امر جامع الخ

﴿ ٦ ﴾ (مجلس المدعوين) اخذاً من آية لا تجعلوا دماء

الرسول كدعاء بعضكم بعض الخ او ردة في الكتب

الحكيم بهذا الخصوص

﴿ ٧ ﴾ (مجلس المبعوثان) اخذاً من آية فبمشوا حكماً من

اهله وحكماء من اهلها الخ حسبما تقدم

﴿ ٨ ﴾ (المجلس النبوي) اخذاً من آية والذين اجتنبوا

الطاغوت ان يعبدوها وانا بوا الى الله لهم البشرى ١ وبقى له اسم تاسع وهو ( ابرلمان العثماني ) ولكن حيث ان هذه التسمية ليست عربية لم توجد بلفظها في الكتاب العربي بل بمعناها وهو ما تقدم

## مبحث الحريات

جمع حرية بالضم وهي مصدر حر الرجل يحر بالفتح اذا كان حراً من الاصل . يعني من وقت ما كان نقطة في رحم امه بل من حين ان كان ماء سائلاً في صلب ابيه فهي حق من حقوقه الشرعية وتراث من تراثه القديم غير انه كان اغتصب منه منذ عهد بعيد وقرون متطاولة لان ارجع اليه - حاصل معني الحرية يرجع لمعنى العدل والامن على الارواح والاموال والاعراض فالشريعة هي التي جاءت بذلك اولاً فالبلاء لم يكن سببه في عدم مجيئ الشريعة بذلك حتى يزول باصدار هذه الاصلاحات الجديدة وانما سببه الاستبداد المتسلط على كل قانون وضعي وشريعة سماوية فالحرية التي منحتمها التنظيمات لم تكن شيئاً مذكوراً بجانب الحرية التي منحها الكتاب الحكيم فزال عنه الاستبداد والجهل بمعانيه الحققة

علم القراء الكرام انا كنا ارقاء وصرنا اليوم بفضل الله تعالى القوي  
وصوته السماوي احراراً : كالعبيد تعتق بهد مارقت : ولكن ياليتنا كنا  
كالعبيد فان العبد غاية امره انه لا ملك له مع سيده ولكننا نحن قد  
كنا لا ملك لنا مع كافة اسيادنا المأمورين الصغير منهم قبل الكبير  
والعبد كان حراً اذا قال : حراً اذا افكر : حراً اذا كتب : حراً اذا  
اقتنى كتاباً : حراً اذا اشترك في جريدة : حراً في دينه : حراً في  
تعاليمه : حراً في دروسه : — ونحن كنا مسلوبي الحرية في ذلك  
اجمع : كنا مضبوطاً على قلمنا : على فكرنا : على كتبنا : على افهامنا :  
على عقولنا : على تعاليمنا : على تدريسينا : على جرائمنا : على كافة  
مطبوعاتنا : على اقوالنا : على افعالنا : فحالتنا الاولى كانت اسوء من  
حالة العبد المضروب عليه الرق بسبب كفره و كفر احد اصلية :  
وهنا كلمة اخرى استميج من الحكومة الاولى المستبدة ان تسمح  
للقلم بان يصدع بها ويرسم على صفحة هذا الرقيم : كان العبد الرقيق  
لا يقدر احد ان يجسر على دخول سكبه بغير اذنه سوى سيده ولكن  
نحن قد كنا نرى الوفا مؤلفة من الاسياد متى اغبر الواحد منهم علينا  
اذنى اغبرار حالاً يدخلون بيوتنا بلا استئناس ولا سلام يدخلون على  
عوراتنا المخدرات بحجة التهمة باورق تخالف السياسة : الامر الذي  
لا يقيم عليه الا الاذلان غير اخي واوتد

غير اننا الان بفضل الواحد الاحد قد ارجع الينا ما كان  
اغتصب منا ورجعنا لخالتنا التي خلقنا عليها من الحرية التي هي جرثومة  
حياتنا وجوهر كيانها وبها خرجنا من الظلمة الى النور ومن الضيقة  
الى الفرج ومن مهوي الهلاك والبوار الى مراقي الفلاح والرواج  
وهي الحرية التي جاء بها كتابنا الحكيم ونطق بها آياته الحكيمة: وانكنا  
كانت خفيت علينا لوجهين . الاول : جهلنا بمعاني آياتها الحكيمة  
والثاني : استبداد الحكومة الذي كان مضطهداً ومتسلطاً بظلمته  
على نور القرآن المجيد وآياته التي هي مطلع شمس الحرية ومعصمه  
سوار المساواة بين افراد الرعية . ثم هي انواع كثيرة تأتي عليها واحدة  
بعد أخرى مع بيان المعنى مدللين كلاً منها بآيات من الكتاب الكريم  
مستمدين الفيض من الرب القديم

### ﴿ الحرية المدنية ﴾

ويقال لها الحرية «الشخصية» لانها متعلقة بكل شخص على حدته  
وليس بالامة كلها او بجمهور منها دون آخر ، وهي ان يكون الانسان  
غير واقع تحت سلطة ارادة غيره المطلقة . وبعبارة أخرى هي العبودية  
لله فقط دون سواه كما في حديث عبد الحق حر ومعناها يرجع لمعنى  
العدل . وهذه الحرية قد قبضنا الان عليها بيد من حديد : وبها  
دخلنا في حياة جديده : اسعد الله نهارها وجعل لياليها سعيدة

والاصل فيها آيات كثيرة من الكتاب الكريم : مثل <sup>١</sup> واليه يرجع الامر كله ) . هذه الآية تسلب الامر عن كل امر حتى عن السيد الرسول ( ص ) وتخصر ذلك الامر في انرب له المجد — هذه الآية تعلمنا انه لم يكن للسيد الرسول ( ص ) ارادة مطلقة في الامة بل كان تحت الامر السماوي منقيداً باوامر من له الامر العالي سبحانه وتعالى — نظير هذه الآية <sup>١</sup> بل لله الامر جميعاً — الله الامر من قبل ومن بعد ) — ( ألا له الخلق والامر ) — ليس لك من الامر شيء ) — ( وشاورهم في الامر ) — لقد علم القراء ان هذا الخطاب في هاتين الآيتين للسيد الرسول ( ص ) فبمقتضى كونه عليه السلام ليس الامر وانما الامر هو الله وبموجب انه مأمور بمشاورة الامة لياخذ من رأيهم أنه ليس له سلطة عليهم مطلقاً ( نست عليهم بمسيطر ) كيف وهو مقيد بالقانون السماوي الذي لا يأتیه الباطل من بين يديه ولا من خلفه حيث يقال له في الوحي الشريف <sup>١</sup> انا نزلنا اليك الكتاب بالحق لتحكم بين الناس ) لا بما تراه بل ( بما رآك الله ) — فاذاً ليس له ( ص ) ارادة مطلقة في الشعب : فاذاً لم يكن في زمنه ( ص ) حكم استبدادي بل حكم مقيد بالقرآن والشورى : قال في ( لاهلال ) الحكم الاستبدادي هو الشريعة التي يحكم بها الملك رعاياه وله الرأي الاعلى في الامور الهامة كانه يحكم الناس كما يشاء هذا كلام صاحب الهلال

وهو تعريف معروف وبالصحة موصوف وعليه فلم يكن في العصر  
المحمدي حكومة استبداد بل كانت الحكومة مقيدة بالكتاب الكريم  
في كل جزئية وكلية دينية وبالشورى في الامور العامة الغير دينية  
كاعلان حرب وصلاح وهدنة وسفر ونحو ذلك كما قال ( انتم اعلم بأمر  
دنياكم ) .

المقصود انه اذا لم تكن للسيد الرسول (ص) سلطة مطلقة  
غير مقيدة بقانون بحيث يكون غيره من الامة تحتها بل كان الكل  
من الرسول وغيره تحت سيطرة القانون السماوى المجيد فكذلك  
الآن يقضى وقد صار ان ليس لاحد من الحاكمين ارادة مطلقة  
كسلطة مطلقة على الغير بل الجميع تحت الشريعة المطهرة والقانون  
المقبس تنظييه من اقوال الشريعة الغراء — ومن ذلك ما في البند (٩)  
من ان جميع العثمانيين متمتعون بحريتهم الشخصية — وما في البند  
(١٠) من النص على ان الحرية الشخصية هي مصونة من جميع انواع  
التعدي — فذلك كله مقبس من مفاد آيات الكتاب الحكيم الآتفة  
وما اشبهها

من نتائج الحرية الشخصية التي علمها الكتاب الحكيم

لِلصَّحَابَةِ الْكِرَامِ وَمَنْ سِوَاهُمْ مِنَ الْأَنَامِ مَا بَيَّنَّا بِهِ التَّارِيخُ أَنَّهُ قَدْ رَوَى  
 ابْنُ عَبْدِ الْحَكَمِ عَنْ أَنَسٍ أَنَّ رَجُلًا (قَبْطِيًّا) مِنْ أَهْلِ مِصْرَ أَتَى عُمَرَ  
 بْنَ الْخَطَّابِ (ض) فَقَالَ يَا أَمِيرَ الْمُؤْمِنِينَ عَائِذُكَ مِنَ الظُّلْمِ فَقَالَ  
 عَزَّتْ مَعَاذًا : قَالَ سَابَقْتَ ابْنَ عَمْرٍو بْنِ الْعَاصِ فَسَبَقْتَهُ فَجَعَلَ يَضْرِبُنِي  
 بِالسُّوْطِ وَيَقُولُ أَنَا ابْنُ الْكَرْمِينِ : فَكَتَبَ عُمَرُ (ض) إِلَى عَمْرٍو بِأَمْرِهِ  
 بِالْقُدُومِ وَيَقْدُمُ ابْنَهُ مَعَهُ فَقَدِمَ : فَقَالَ عُمَرُ ابْنَ الْمِصْرِيِّ خُذِ السُّوْطَ -  
 فَاضْرِبْ فَجَعَلَ يَضْرِبُ بِالسُّوْطِ وَعُمَرُ يَقُولُ اضْرِبْ ابْنَ الْكَرْمِينِ :  
 قَالَ أَنَسٌ فَضْرِبْ فَوَاللَّهِ لَقَدْ ضَرَبَهُ وَنَحْنُ نَحْبُ ضَرْبَهُ فَمَا أَقْلَعَ عَنْهُ  
 حَتَّى تَمْنِيَنَاهُ أَنَّهُ يَرْفَعُ عَنْهُ ثُمَّ قَالَ عُمَرُ لِلْمِصْرِيِّ ضَعِ السُّوْطَ عَلَى صُلْعَةِ  
 عَمْرٍو فَقَالَ يَا أَمِيرَ الْمُؤْمِنِينَ إِنَّمَا ابْنُ الَّذِي ضَرَبْتَنِي وَقَدْ اسْتَقْدَتْ مِنْهُ :  
 فَقَالَ عُمَرُ لِعَمْرٍو مِنْذُ كَمْ تَعْبَدْتُمُ النَّاسَ وَقَدْ وَلَدْتَهُمْ أُمَهَاتَهُمْ أَحرَارًا قَالَ  
 يَا أَمِيرَ الْمُؤْمِنِينَ لَمْ أَعْلَمْ وَلَمْ يَأْتَنِي - فَالَّذِي سَهَّلَ عَلَى الْقَبْطِيِّ رَفَعَ  
 ظِلَامَتَهُ عَلَى حَاكِمِهِ لِأَمِيرِ الْمُؤْمِنِينَ ثُمَّ هَدَى عُمَرُ رِضَى اللَّهِ عَنْهُ تِلْكَ  
 الْعَمَلَ وَعِلْمَهُ هَذَا الْخَلْقُ هُوَ الْكِتَابُ الْحَكِيمُ الْمَانِعُ كُلَّ وَاحِدٍ مِنَ  
 الْبَشَرِ حَرِيَّتَهُ الْمَدِينَةَ كَغَيْرِهَا مِنْ أَخْرِيَّاتِ الشَّرْعِيَّةِ حَتَّى بِوِاسْطَتِهِ قَدْ  
 كَانَتْ الْحَرِيَّةُ بِأَنْوَاعِهَا الشَّرْعِيَّةِ فِي الصَّدْرِ الْأَوَّلِ سَارِيَّةً فِي عُرُوقِ  
 أَفْرَادِ الْأُمَّةِ سَرِيانَ الْمَاءِ فِي الْعُودِ وَلَمْ يَدْمِ فِي الْعُرُوقِ أَوْ الرُّوحِ فِي الْحَيَوَانِ  
 أَوْ الْكَهْرْبَاءِ فِي الْجِسْمِ فَالْيَوْمَ فِي عَدَمِ اخْتِذِ كُلِّ إِنْسَانٍ حَرِيَّتَهُ بَعْدَ الصَّدْرِ

الاول ليس على الدين بل على اهله وبالحرى على الحكومات المستبدة  
المزهقة لروح الدين باسم الدين



## ﴿ الحرية النفسية ﴾

هي ان تكون نفس الانسان حرة غير خاضعة لاحد من امثالها  
فعل ونقول وتفكر ما تريد بدون رهبة من نظرائها المخلوقة بشرط  
موافقة الكتاب الحكيم والقانون المسلوخ من الشريعة المطهرة

قبل ان يتحرك قطار القلم في خط من خطوطه احمد الله تعالى  
على نوال هذه الحرية التي بها تال التبعة العثمانية نعمة الرفاهية  
ونكتشف بها المضاد عن الناس ويدفع عنهم تيار التقاء الذي ألم بهم من  
كل حذب فيقل اللسان متاءً وليكتب القلم ما يريد ضمن دائرة  
'الحق والصواب' -

من ادلة هذه الحرية في الكتاب الكريم قوله يا ايها الناس انا  
خلقناكم من ذكر واثى وجعلناكم شعوبا وقبائل لتعارفوا ان اكرمكم

عند الله انقاكم ان الله عليم خير هذه الآية تنفي خضوع غير  
النسب للنسب وتعطيه معه الحرية ان يتصور نفسه كنفسه لا  
فرق بينهما الا بالتقوى ومكارم الاخلاق وسمو المدارك وتبين انه لا  
يلزم من النسب كرامة الا بتقوى الله تعالى التي تحتها خدمة الله تعالى  
خدمة دينه . خدمة كتابه . خدمة رسوله (ص) . خدمة سنته  
المبينة للكتاب . خدمة خلق الله تعالى بما يعود على الواحد منهم وعلى  
الهيئة الاجتماعية بالصالح . خدمة الدولة بحبها وامثال اوامرها  
الحسنة ومساءعتها بالنفس والنفيس . خدمة الوطن . وتفسيره جميع  
املاك الدولة بما يعود عليه بالترقي واهمهم

اخت هذه الآية الاية الاخرى القائلة « يا ايها الناس اتقوا  
ربكم الذي خلقكم من نفس واحدة وخلق منها زوجها وبث منهما  
رجلاً كثيراً ونساءً — نقول هذه الآية وتنادي الناس جميعاً جهرًا  
بأعلى صوت خطيب فوق منبر — يا ايها الناس انكم صنوان مفرعة من  
ارومة واحدة — وكتل مقنطرة من ضئبة واحدة وكلكم لبعض  
اكفاء ابوكم آدم وامكم حواء فلا شرف لبعض على بعض الا بتقوى  
خالق السماء والارض . وهي التي شرفكم عديركم فاطبوها كي  
تجدد لكم شرفاً وترفع لكم ذكرً

انظر لقول الكتاب الحكيم وان ليس للانسان الا ما سعى

فهل تجد ان النسب من سعيه ( كلا ) فاذا هو ليس له وكما انه ليس له فليس عليه فهو لا لك ولا عليك وانما الذي لك وعليك عمالك الذي سعت وراءه في الدنيا وسوف تراه في الآخرة ثم تجزاه الجزاء الاوفى وانظر للكتاب الحكيم حيث يقول ( قل اعملوا فسيرى الله عملكم ورسوله ) ولم يقل قل انتسبوا فسيرى الله نسبكم ورسوله وقال ايضاً ( اعملوا آل داود شكراً ) ولم يقل املوا او قولوا او انتسبوا آل داود شكراً فشرف الانسان بالعمل لا بالانتساب او القول او الامل

وجاء في الكتاب الحكيم وما اختلفتم فيه من شيء فحكمه الى الله ( فيه اعطاء النفس حرية ان تختلف مع غيرها من امثالهامن كل من لم يكن معصوماوانه عند الاختلاف لا يجب عليها الرضوخ الا لحكم الله تعالى وحده

نحو هذه الآية قوله من آية اخرى ( يا ايها الذين آمنوا اطيعوا الله واطيعوا الرسول وأولي الامر منكم فان تنازعتم في شيء فردوه الى الله والرسول ان كنتم تؤمنون بالله واليوم الآخر ذلك خير واحسن تأويلاً ) — هذه الآية تعطى النفس حرية مع كل مخلوق فانها وان الزمت النفس بالخضوع للسيد الرسول ( ص ) فهو لان

الرسول خليفة ومبلغ عن ربه فالنفس ملزمة شرعاً بالخضوع له عليه الصلاة والسلام لا من حيث ذاته بل بصفته مرسلًا من الله ومبلغًا عنه احكامه فالخضوع اذا هو في الحقيقة لله وحده - كذلك وان تكن الآية الزمت النفس بالخضوع والطاعة لاولي الامر فنخضوعنا لهم لانهم خلفاء عن الرسول يحكمون علينا بحكمه بحسب ما بلغهم عنه نصاً او بحسب اجتهادهم ونظرهم في الدليل ولكن الله تعالى لم يلزم النفس بالخضوع لاولي الامر في الحكم الا عند ما يظهر لها دليله الشرعي لان النفس تكون حينئذ خاضعة لله واما اذا لم يظهر لها الدليل الشرعي في هذا الحكم فلانفس ان تنازع اولياء الامر وحينئذ يجب الرجوع للنص الشرعي بالتفتيش عليه والتقدير عنه - وكل هذا حتى يصدق على النفس انها حرة لا تخضع الا لخالقها - هذا محل قول الآية ( فان تنازعتم في شئ فردوه الى الله ) الشارع ( والرسول ) المبلغ عنه شرعه

النفس هي بحسب تكوينها وخالقها حرة ايست تحت خضوع الا لخالقها - لذلك حينما امر الله النفس بالخضوع للوالدين جعله خضوع احسان ورحمة لا خضوع ذل محض ومسكنة مجردة كما قال في الكتاب الحكيم ( وقضى ربك ان لا تعبدوا الا اياه ) لا

تذلو للاحد الا له تعالى ( وبوالدين احسانا ) الى ان قال ( واخفض  
لها جناح الذل من الرحمة ) — فهذا حق الوالدين الذي ليس اعلى منه  
حق الا حق الله تعالى لم يوجب على النفس سوى الاحسان والتواضع  
لها على سبيل الرحمة بهما

على ذكر قوله ( وقضى ربك ان لا تعبدوا الا اياه ) تذكرت  
الآية القائلة ( ان الذين اتخذوا العجل سينالهم غضب من ربهم وذلة  
في الحياة الدنيا ) — فالتعبد لغير الله شروع في الخروج بالنفس عن  
الحرية التي خلقت مقرونة بها الى التذليل الذي هو من الطوارئ  
العرضية على النفس التي خلقت حرة : ويريد الله ان تعيش حرة :  
وتموت حرة : فليعيش الكتاب الحكيم الذي حرر النفس : وليعيش  
القانون الذي نهج منهج الكتاب في تحرير النفس :

جاء الكتاب الكريم فسمع بعض الامم يقولون من ضربك على  
خدك الايمن فأدر له الخد الايسر فرأى ان هذا اضطهاد وتذليل  
لنفس ومنع لها من حريتها وبالتالي رأى من اللازم ان يبيح للناس  
ان يقاوموا كل من مد اليهم يداً بشرفقال اعلاناً للحرية ( فمن  
اعتدى عليكم فاعتدوا عليه بمثل ما اعتدى عليكم وانقوا الله واعلموا  
ان الله مع المتقين ) — اجاز لهم مقابلة العدوان بمثله ثم امرهم

بثقوى الله في ذلك بان لا يخرجوا عن الحد الذي اباحه لهم ، وعليه عمل كافة الدول اليوم ، وهذا كله محافظة على حرية النفس ولهذا لم يوجب عليهم ذلك بل أباحه لهم اباحة مرجوحة بدليل قوله ا وليعفوا وليصفحوا ألا تحبون ان يغفر الله لكم والله غفور رحيم ا — وقال ( وان تعفوا اقرب للنقرى ) —

جاء الكتاب الكريم فرأى جمعاً من الامم ( حائنا الموجودين منهم اليوم المتنبهين ) يقولون بالخضوع لرؤسائهم — رؤساء الدين — فكانوا يقبلون منهم ما حرموا عليهم وما حللوا لهم بلا دليل كما ترى في التلمود ونحوه من الاسفار احكاماً كثيرة تضاده من الكتاب المقدس — التوراة — وكما ترى جل الاحكام او كلها عند الامة الأخرى انما تعتمد على الرسائل المجعولة ذياً للعهد الجديد — الانجيل — وليس منها شيء في العهدين — وكما ترى ان اسلافهم ' حائنا المعاصرين المتسورين ' يقولون بالخضوع للرؤساء الدينية باعتماد السلطة على غفران الذنب وعلى الثواب والسعادة الاخرية والمحرومية حتى انهم جعلوا هذه السلطة اصلاً من الاصول الستة الدينية — وبالتالي جاء الكتاب الحكيم فرأى ان هذا تذليل للنفس لغير خالقها فان الله تعالى خلقها حرة لا تخضع

لخالقها واحكامها الطاهرة فهو الذي له الحكم وله وظيفة التشريع  
هو الذي له السلطة على الثواب والعقاب والحرم والاعطاء يغفر  
من يشاء ويعذب من يشاء - فلما جاء الكتاب الكريم ورأى  
ذلك قال في حق من سلك هذا المسلك من اسلافهم وهم كثيرون  
دون المتبصرون اليوم منهم وهم كثيرون ايضاً ( اتخذوا ) اي  
الموسويون والمسيحيون ( أحبارهم ) الذين جمعوا لهم التلمود ونحوه  
من كتب الشريعة ووضعوا فيها حسب اجتهادهم الاحكام الجديدة  
او المضادة لروح الكتاب المقدس - التوراة - « ورهبانهم » الذين  
أنفوا لهم الرسائل ذيلاً للعهدين وعملوا لهم بعض كتب تشريعية  
اخرى وضمنوها احكاماً في الشريعة هي اما جديدة واما منافية  
لروح المتين المقدسين - العتيق والجديد - وكانوا يرون ان  
هؤلاء الرؤساء حق السلطة على غفران الذنوب وعلى الثواب  
والسعادة الأخرية والعقاب فلماذا كله صدق عليهم انهم اتخذوهم  
- ( ارباباً من دون الله ) - لانهم اهلوهم للتشريع حيث قبلوا منهم  
التحريم والتحليل بلا دليل والتشريع ووظيفة الرب جل جلاله إذ المشرع  
لا يكون الا رباً يربي الخلق بشريعته فهم اتبعوا الثقاليـد وتركوا  
الرجوع الى متون الكتب الالهية - ولانهم اعتقدوا فيهم ان لهم  
حق السلطة على غفران الذنوب والعقاب والثواب والسعادة والشقاوة

في الاخرة والحرم والقبول ونحو ذلك - من هنا تنبه بعض الفرق  
بلاذكياء فرفضوا سلطة سائر الالباء الروحانيين وتحرروا معهم ولم  
يعودوا يعترفوا لهم ولم يعودوا يعتقدون فيهم اهلية الاسعاد والاشقاء  
والمحرومية

جاء الكتاب الكريم فرأى امة من الامم تفخر على باقي الشعوب  
بطيب العنصر : وانها الشعب المقدس : شعب الله الطاهر : الشعب  
المحبوب : حتى من اجل الغلو في هذا المقام جعلوا الله تعالى آلهام لهم  
وحدهم خاصاً بهم - ورأى امة اخرى يفخرون على باقي الطوائف  
بانهم ابناء الله كما كانوا يقولون - « ابانا الذي في السماء » - وينقلون  
عن السيد كلمة - « اني صاعد الى ابي وايبكم » - وبالتالي ان الكتاب  
الكريم رأى ان في هذا تذليلاً وتحقيراً لباقي الشعوب وسلباً لحرية  
نفوسهم مع انها مخلوقة عزيزة حرة - فرفض الكتاب الكريم ذلك  
التمايز وجعل جميع الطوائف متساوين امام الله وليس بينهم تفاضل  
الا بحميد المزايا ولطف الشيم والاخلاق الكريمة وذلك لاجل  
ان نتصور كل نفس مخلوقة انها حرة مع سائر النفوس - ولهذا حينما  
الكتاب الكريم قد سمع بعض الامم تقول نحن ابناء الله وامة  
اخرى تقول نحن احباب الله قاصدين بذلك ان لهم فضلاً ومزية

على سائر من عداكم قال (قل فلم يعذبكم) في الدنيا والآخرة « بذنوبكم »  
 ان كنتم ابنائه واحبائه بل انتم بشر ممن خلق (من غير منزلة انتم  
 عليهم الا بالتقوى « يغفر لمن يشاء ويعذب لمن يشاء » فليس احد  
 يدلى الى الله يسوة او بمحبة وانما الجميع يدلون اليه بالمملوكية كما ختم  
 الآية بقوله - « والله ملك السموات والارض وما بينهما واليه  
 المصير » فاناس كلهم اخوان في المملوكية لله تعالى ولا فضل لواحد  
 على الآخر الا بالاخلاق الكاملة والشيم الكريمة والصلاح الغض  
 والسريرة النقية - ولا يخفى ما في هذه الآية الحكيمة من اظهار  
 اللاتمة على كل من اعتزى لله بغير العمل الصالح الذي يعود على الفرد  
 والهيئة الدينية بما فيه الفائدة الدينية او الاخرية

جاء الكتاب الكريم فرأى العرب يخضعون للجن ويدلون لهم  
 ويعبدون به - وبالتالي رأى ان هذه عبادة لهم تاتي حرية  
 انفسهم التي خفوا بها ولها وفيها وعليها ومنها واليها - فرفض ذلك  
 وشنع على من يسلك هذه الطريقة الغير المثلى وجعلها شركا حيث  
 قال « وجعلوا لله شركاء الجن » والمقصود شركاء في العبادة كما قال  
 في آية اخرى « كنو يعبدون الجن » والا فالشركة في الذات ما  
 كانت العرب تدين بها كما لم تكن تدين بالشركة المطابقة فانهم كانوا

يعتقدون في الله - إلى وحدة الأفعال وإنما شركهم كان من جبهة صرف  
بعض أفراد العبادة كالخوف والخضوع الكلي لغيره سبحانه كما هنا  
- وجملة القول أن الكتاب الكريم حرر كل نفس مخلوقة - فكل  
إنسان حر مع رؤساء دينه - حر مع أولي الأمر - حر مع أصحاب  
- الأنساب - حر مع من قالوا - « نحن تعب الله المحبوب » - حر  
مع من قالوا - ( إنا الذي في السماء ) - حر مع الجن - حر مع جميع  
الأنس بمعنى أنه ليس أحد عبداً لأحد وليس فرد تحت السلطة  
للمخلوقة لفرد آخر وليس شخص أحسن من شخص إلا بطيب الأخلاق  
ونقوى الخلاق سبحانه وتعالى فهذه الحرية هي حق من حقوقنا  
قديمًا حسب الكتاب الكريم ولكنها كانت سلبت منا منذ احقاب  
والآن ردت إلينا واصبحت شعارنا وبين أيدينا وقد كانت الغناء  
تجهل مكانها من الفضاء فانتهف جميعاً ليحيى الكتاب الكريم  
شارع الحرية ليحيى العلم الذي به عرفنا معاني آيات الحرية ليحيى  
القانون الاساسي الذي جاء ليخدم فكر الكتاب الحكيم في مشروعية  
الحرية انظر مادة (٩) ومادة (١٠) ومادة (١٢) من القانون  
الاساسي

قبل ان اغادر هذا الفصل اقول حسبنا في هذا الباب قول

الكتاب الحكيم (لست عليهم بمسيطر) خطاباً للسيد الرسول (ص) فاذا لم يكن الرسول وهو رسول سيطرة على الكافرين وهم كفرون فكيف يكون لغيره من المخلوقين سيطرة على احد وانما السيطرة لله وحده كما قال اثر ذلك (الا) اي لكن (من) تولى وكفر فيعذبه الله (لا سواء) العذاب الاكبر ان الينا اياهم (لا اليك) ثم ان علينا حسابهم (لا عليك) فهذه الآيات تنفي سيطرة الرسول (ص) على الكافرين وتحصر تعذيبهم واياهم وحسابهم في الله تعالى - ولعمر الحق ان في هذا غاية التحرير لكل انسان مع كل انسان

ولا بد لي ههنا من كلمة اخرى . اعلم ايها القارئ الحر الضمير ان جميع آيات الكتاب الكريم الواردة بامر السيد الرسول (ص) باعلان الحرب بينه وبين المشركين وباقي الطوائف انما هي بحق من صراحة بالعداوة ووقف في طريق الدعوة الى التوحيد وابتداءً بالاعتداء عليه واما من لم يفعل شيئاً من ذلك فليس لاحد عليه شرعاً سبيل . على ان كثيراً من آيات الجهاد ليس معناه القتال وانما معناها المجاهدة بالدعوة واقامة الحجة كما قال فلا تطع الكافرين وجاهدكم به جهاداً كبيراً

## ﴿مبحث المساواة﴾

ليس معنى المساواة ان الجاهل كالعالم والشقي كالنقي والظالم  
 كامعدل فقد قال في الكتاب الحكيم ( قل هل يستوي الذين  
 يعلمون والذين لا يعلمون ) وقال ( ام نجعل الذين آمنوا وعملوا  
 الصالحات كالمفسدين في الارض ام نجعل المتقين كالفجار ) وقال  
 ( لا يستوي القاعدون من المؤمنين غير اولي الضرر والمجاهدون  
 في سبيل الله ) وقال ( قل لا يستوي الخيث والطيب ) وقال ( لا  
 يستوي اصحاب النار واصحاب الجنة ) وهكذا آيات كثيرة - وانما  
 معنى المساواة جعل جميع الافراد في حكم واحد ليعتد الجميع  
 بحقوق واحدة بحيث يترتب على ذلك ان كل الناس شرع في  
 الواجبات سواء في الحقوق جميعهم متساوون امام الاحكام المنظمة  
 وهي حصن حصين لهم تحمي حقوق كل منهم - ولك ان تقول في  
 تحديدها هي اعطاء كل واحد عثماني جزاء عمله جزاءً وفقاً ان خيراً  
 نقيراً وان شراً فشر بالمساواة في ذلك بين الشريف والمشروف والآمر  
 والمأمور والصغير والكبير والغني والفقير والرئيس والمروءس والوضيع  
 والرفيع والمسلم والمسيحي والموسوي بلا فرق بحيث يجازى كل على

عمله بلا نظر الى ضمه واماله

اذا كان الكل سواءاً أمه الحكم تحقق للامة معنى العدل  
الذي هو توافق القوى بين العناصر المختلفة منها فالمساواة هي ذريعة  
العدالة التي نزل الكتاب لنصرتها

المساواة بين افراد الامة هي من الضروريات ومن مقضى  
العدالة فكما ان خلق جميعهم في الحكم والجزاء عند الله سواء لانهم  
جميعاً مستضونون تحت اخيمة لزرقة السماوية وكلهم عبيده سبحانه  
وتعالى فكذلك نحن الامة نعثنية كند بناء دولة واحدة ويحضننا  
سلطان واحد وجميعاً مستضونين بظل راية الهلال : فالذي يضم  
بعض الى بعض وحدة جنس الحكم بيننا لان الجنسية علة الضم  
بحيث ن كل واحد يتناول جزء عمله جزءاً وفقاً كل بقدر اعماله  
يجزى ولا ينقص عنه من اجزاء شيئاً بلا محاباة ولا غرض ، والذي  
يجعل كائنين المخصوص هو نسوة في الحقوق والواجبات والوظائف  
وكرامة = كل بحسب استعداده حتى نعيش كائناً واحدة تحت  
نظراً عطوف لا يميز بين ولاده لئلا يحملهم على العقوق

الاسلام ول شريعة شرعت للمساواة بين افراد الامة حتى  
جعلت اعظم قصص وهو قود مسطاً على رقبة اعظم رجل في  
الامة وهو خيفة ذجنى على قل فرد من افراد تيمته بغير ما ذنب

الشرعى واقدم حكمت القضاة على اكثر من واحد من الخلفاء وملوك  
الاسلام برد المال وضمانه وانزلتهم عن المنصته واقعدتهم مع الخصم في  
مجالس الحكم الشرعى

عدم المساواة فيه الموت الادبي للبلاد والعباد : بل فيه زهاق  
لروح الكتاب الحكيم الذي يصيح دائماً باعلى صوت جهوري  
بالمساواة بين الجميع كما سترى

في مساواة الله بين عباده في الجزاء جزاءً وفاقاً في الدنيا والآخرة ﴿

جاء في الكتاب الحكيم (كلاً فمدهوئلاء) غير انسين  
او هوئلاء المسلمين (من عطاء ربك) في الدنيا (وما كان عطاء  
ربك محذورا) — وتارة يقول (نصيب رحمتنا من نشاء) من  
مسلم ويهودي ونصراني ومشرقي ومجوسي وزنديق — وكذلك من  
عربي وتريكي وكردى ويراناني وفاتح البلاد ومنقوجة بلاده وشريف  
ومشروف وعالم وجاهل وعاقل ومجنون — ولا نضيع اجر المحسنين  
كل محسن من مسلم ويهودي ونصراني وغيرهم فهذا عالم (ولا اجر  
الآخرة خير للذين آمنوا بالله) وكانوا ينفقون (الشرك والكفر  
— فالرحمة التي منها الوظائف والعدالة والمساواة في الحقوق نصيب

كل من شاء الله مسلماً وغيره كما أنه سبحانه لا يضيع اجر مطلق  
محسن سواء كان مسلماً او غيره - والدليل على ارادة هذا العموم  
قوله فيما بعد - ولا جر الآخرة خير للذين آمنوا وكانوا يتقون -  
فخصيص اجر الآخرة بالموؤمنين المتقين دليل على ان ذلك الاجر  
المذكور أولاً هو في الدنيا اكل محسن : فالله تعالى لا يجابي احداً  
ولا يترك لاحد خيراً الا جازاه عليه فمن يعمل مثقال ذرة خيراً  
يره كما أنه من يعمل مثقال ذرة شراً يره ) سنة الله في معاملة  
خلقه ولن تجد لسنة الله تبديلاً - وفي الكتاب الحكيم ( وطعام  
الذين أوتوا الكتاب حل لكم وطعامكم حل لهم ) ساوى بينهم في  
حل طعامهم لبعض ثم قال والمحصنات من المؤمنات والمحصنات  
من الذين أوتوا الكتاب من قبلكم اذ آتيتوهن أجورهن ) ساوى  
بين المؤمنة والذمية لمسلم ان يتزوج بهما - وانما جاز للمسلم ان يتزوج  
بذمية وهـ يجوز للذمي ان يتزوج بالمسلمة لان المسلم يحترم النبي الذي  
تؤمن به الذمية ويحترم كتابها الذي تدين به ويعتقد حريتها في  
دينها فلا يخف على تغيير عقيدتها بسبب زوجها واما الرجل الذمي  
فلا يحترم نبي زوجته مسلمة ولا يعتقد بكتابها فلذلك يخاف منه  
على تغيير عقيدتها فمنع زواجه بها لذلك ( عوداً ابدء ) نتعلم من  
آيت لبس السابقة ان الله تعالى قد اختار انفسه ان يحكم ( بالمساواة )

بين عياده جميعاً المؤمن منهم وغيره ولا يجابى منهم احداً بل يمد  
الجميع من عطائه ويصيب من يشاء برحمته ولا يضع اجر محسنهم  
ولو ذرة واحدة كما يقول دائماً ، هل جزاء الاحسان الا الاحسان

اذا كان الله تعالى بموجب هذه الآيات واشباهها قد ساوى  
في الحقوق الدنيوية والمتاع الداجل والانصاف في الاجور بين  
الطوائف والشعوب مطلقاً من عرفه منهم ومن انكره ومن آمن  
برسله ومن رفضهم فمن الواجب علينا اتباع سبيله والقدوة به والتخلق  
باخلاقه في امثال هذه المعاني — وحسبنا في هذا الباب دليلاً على  
المساواة قول الكتاب الحكيم ( ان الذين آمنوا والذين هادوا  
والنصارى والصابئين من آمن بالله واليوم الآخر وعمل صالحاً فهم  
جرهم عند ربهم ولا خوف عليهم ولا هم يحزنون ) ساوى بين الطوائف  
لا ربع في المجازاة بالخير بشرط ان تحسن عقائدهم وتصلح اعمالهم

## المساواة بين التركي والعربي

كان عصر الاسلام الاول يقول انت يدالي لب — وسلمان  
امنا آل البيت — ونعم العبد صهيب — فلم يكن يفرق بين عربي وعجمي الا

نعمل الصالح ثم جاءت الدولة الاموية فكانت تحترم العربي اكثر من  
 انجبي رغماً عن المساواة المطلوبة ثم جاءت الدولة العباسية فساوت  
 بينهم في الحقوق وبقي الحال على هذه الشاكلة تقريباً الى اليوم في  
 لدولة العثمانية تبعاً لنصوص الشريعة المطهرة فقد جاء في سورة  
 خجرات من الكتاب الكريم ( يا ايها الناس من الناطقين بالضاد  
 ومن تراب من الفاتحين للبلاد والمفتوحة بلادهم ) انا خلقناكم جميعاً  
 من ذكر و نثى فالارومة واحدة ( و انما جعلناكم شعوباً شعب  
 عرب شعب اترى وهكذا ( وقبائل ) قبيلة زيد قبيلة عمرو  
 وهكذا لقبيلة اصغر من الشعب وهي التي يجمعها اب واحد = يعني  
 لما اوجدناكم هكذا مختلفي الشيع والاقاب اتعارفوا لا للفخر و على  
 بعضكم و تتكلم بان هذا تركي وهذا عربي فان ذلك لا يفيد الميزة  
 بل تتم في حقوق سواء وفي اوجبت شرع متساوون امام الحكم  
 نكرمكم عند الله في الآخرة انما كما ان الله عليم خبير ) ونشير  
 هذه الآية قول كتب حكيم من سورة النساء ( يا ايها الناس  
 ممن افقته ثم ان وسواكم اتقوا ربكم الذي خلقكم من نفس واحدة  
 وخلق منها زوجهم = يريد ان تنقيه في حسن صلة الرحم التي بيننا  
 نحن لعرب والأتراك وسوهم بالمساواة والعدالة لاننا اولاد اب واحد  
 عن الثنوى نخفئنا من نفس واحدة نيشير لحسن مراعاة تلك

الصلة الذي من الجميع جماعته جعل سواء في الاحكام والوظائف

هاتان الآيتان تبطلان الانقسامات والميزات وتجعلان الجميع  
كعائلة واحدة ترجع لاصل واحد يحضنها اب واحد وام واحدة  
تظلمهم راية واحدة فلا سبيل لـ واحد منهم ان يمتاز على الآخر بشيء  
ولا يعافى عن شيء دونه

هاتان الآيتان تبطلان الانقسامات التي طرأت على الدولة  
العثمانية النسبة الى الامم الكثيرة التي دخلت تحت طاعتها بالفتوحات  
فانها كانت في بدئها منقسمة الى قسمين كبيرين هما مسلمون وغير  
مسلمين وترك وعرب وخلاف ذلك وكان للتركي المسلم امتياز عظيم  
لانه عبارة عن فتح نابلاد واما غيره مفتوحة بلاده حيث ان الاتراك  
هم الذين شيدوا اركان دولتهم وجمعوا تحت لوائهم اجزاساً كثيرة  
من الناس فهذا الحال شبيه بالحال الذي كان ايام نوبت بني امية فانهم  
كانوا يميزون العربي على العجمي نظير هذه العلة غير ان التمييز  
الاساسي المؤسس على مثل هذه الايات الشريفة ازال تلك  
الانقسامات قانوناً حيث رأى الايات ازالها شرعاً وصار الجميع  
عثمانيين اصحاب حقوق واحدة بحيث يتمتع الكل بحكم واحد الامر

الذي به يزول الشقاق والامتياز الذي لا سبيل الى استقامة الملك  
الا بزواله — فمن الامور الاساسية في الدور العثماني الجديد محو  
جميع اسباب الامتياز من بين الرعايا فلا يقال هذا تركي فهو ممتاز  
بشيء عن العربي ومعافى عن شيء دونه ولا يقال هذا مسلم فهو  
ممنوح سائر الحقوق القانونية والوظائف وهذا غير مسلم فهو  
ممنوع من بعضها فان الجميع اصبحوا عثمانين مع اختلاف اجناسهم  
وحواهم واديانهم واصبحت المساواة في ذلك شعارهم حسبما نتعلمه  
قديماً من آيات الكتاب الكريم

﴿الْمَسَاوَةِ بَيْنَ عَاصِمَةِ الْمَلِكِ ۖ اسْلَامِبُولِ﴾ وغيرها ۖ

في الكتاب الكريم (وما ارسلنا من قبلك الا رجالا نوحى  
اليهم من اهل القرى) — فما دامت الرسل من القرىات فلا مزية  
لعاصمة على قرية ولا غيرها كالبلد والمدينة والمصر بالاولى ومن  
آيات هذا الباب (وجاء رجل من اقصى المدينة يسعى قال يا قوم  
تبعوا المرسلين) — هذا الرجل هو مؤمن آل فرعون فهو اشرفهم  
ومع ذلك هو من سكان الاطراف — ونعزز هاتين الآيتين بثالثة وهي  
قول كتب : وقالوا ولا نزل هذا القرآن على رجل من القريتين

عظيم ١ - لم يقولوا على رجل من عاصمة ملك بل قالوا من القريتين  
 فدل على انهم لا يفرقون في اعتقادهم كما هو الواقع بين قرية وعاصمة  
 بالنسبة لظهور الفضائل فالفضل كما ينهر من العواصم كذلك ينهر  
 من القرى بلا فرق فكما هما سواء في جواز ظهور الفضائل فايكونا  
 سواء في الحكم امام القانون فلا ميزة للعاصمة على غيرها - وعلى هذا  
 جاء ما في البند (٢) من القانون الاساسي الحميدي - ان عاصمة  
 الدولة العثمانية هي مدينه اسلامبول وهذه المدينة ليس لها ادنى  
 امتياز على غيرها من البلاد العثمانية ولا هي معافاة من شيء - فموجب  
 هذه المادة المذكورة وبحسب الآيات السابقة اصبحت استانبول  
 التي كان قيل فيها انها دار تخربت البلاد لاجل عمارها - مساوية  
 لغيرها من البلاد الخاضعة لها فيؤخذ منها جند كما يؤخذ من غيرها  
 وهكذا باقى الاحكام النظمية كالشرعية - هذا هو مرادنا بالمساواة  
 والمساواة بهذا المعنى تشمل جميع البلاد العثمانية حتى مكة المكرمة  
 والمدينة المنورة وبيت المقدس الشريف - وهذا لا ينفي فضلية  
 هذه البلاد الثلاث على غيرها من جهة العبادة والثواب حتى انه لا  
 أشد الرحال الا لها - كما لا ينفي افضلية استانبول على غيرها من جهة  
 البذخ والترف والجمال والنشافة والمدنية وحضارة فبانثر لذلك  
 قد تجد بلداً تفضل بلداً سواها في هذا المعنى ومن هنا قال يوسف

عليه اسلام معدداً نعم الله تعالى ( وقد احسن بي اذ اخرجني من  
السجن وجاء بكم من البدو ) فجعل محبي اهل من البادية لمصر من  
نعم التي تذكر فتشكر كخراج الله له من السجن الى حيز الاطلاق

( المساواة بين المسلم واليهودي والصرافي في انهم بشر )  
( وان التمسك من كل منهم بالارومات غلط )

جاء في الكتاب كريمة خطاباً للعرب ليس بامانيكم ولا امانى اهل  
الكتاب الموسويين والنسجيين انما من يعمل من الطوائف الثلاث اسوأ  
يجزه ولا يجده من دون الله وليا ولا نصيراً ومن يعمل من  
الطوائف الثلاث ( وهو مؤمن بالله ورسوله فوائده ) ولا يضمنون نقير . وقال  
الامام الحسن مثنى ( امانكم براءة في امر اي هل انكم تبرأتم  
في كتب التسمية نسوية انكم لا تحاسبون ولا تعذبون . وقال  
الامام زين العابدين ( ان يوم القيامة ان لكم لما تمكرون ، سلمهم  
بنات زعيم . وقال وغرتكم الاماني حتى جاء امر الله وكرم  
بنه لغرور واورور هو شيطان كما حكى عنه انه قال ( ولا ضلنهم  
ولا ضلنهم . وكما قيل عنه ايعدهم ويمنيهم وما يعدمه الشيطان الا

غرورا) وجاء أيضاً في الكتاب الحكيم (وقالت اليهود والنصارى نحن أبناء الله وأحباؤه) حتى ان الفرقة الاولى تقول نحن شعب الله المقدس - نحن الشعب الطاهر - نحن الشعب المحبوب - وحتى ان الفرقة الثانية تقول ابانا الذي في السماء - وينقلون جملة (اباكم الذي في السماء) واني صاعد الى ابي واياكم اويقولون عن اهل الخير منهم اوائلك ابناء الله وعن اهل الشر اوائلك ابناء الشيطان) - فلم يرتض الكتاب الكريم سلوك هذه الطرق طرق الترفع على باقي الطوائف والشعوب قائلاً لهم مقيماً للحجة عليهم (قل فلم يعذبكم بذنوبكم) = يعني مقضى الادلاء لله تعالى بالحقبة والبنوة المحبة بعدم التعذيب قطعاً لان المحب لا يعذب حبيبه بل يباييه والاب لا يعذب ابنه اذا اذنب منه شخصياً بل يسامحه فاداً ايس ادلاؤكم له باحد هذين الطريقين بل بطريق اخرى ثالثة وهي العبردية التي مقنضه عدم المحبة بل التسوى بين الجميع والعدالة مع الكل على حد سواء بحيث منى حصل من واحد تقصير اخذ به الامر الذي لا يكون عند المحبة والبنوة ولهذا قل بل انتم بشر من خلق الا مميزة اطاعتكم على باقي الطوائف حيث الجميع يدلى اليه بالحقوقية وهي متسوية في الكل ومقتضاه ان الله - عز وجل - يشاء ويعذب من يشاء ممن استحق العذبة والعذاب

منكم كغيركم - فالآية نزلت للرد عليها في دعوى الامة الاولى التمسك  
بالاصول والعناصر = الامر الذي سرى إلينا الآن نظيره في  
صحاب النسب الصحيح - وفي دعوى الامة الاخرى المحاباة باعتبار  
ذلك النسب الموهوم - الامر الذي سرى إلينا الآن نظيره - في  
منتحلي الانساب الموضوعة - وفي الكتاب الكريم 'تبت يدا ابي  
لهب اخ' وهو عم الرسول من سناء قريش - ومن آيات الكتاب  
'فلا تصنع كل حلاف مهين : هماز مشاء بنميم : منع للخير معتد اثيم  
'اخ' نزلت في الوليد - تدري من هو الوليد - هو ابو خالد الصمحاوي  
الفتح الشهير - هو ذلك الرجل الذي هو من صميم قريش ومن  
'يع دوحتها - هو ذلك الرجل الذي كان يفتخر بنسبه على الثريا  
ويرى ان شمس والقمر من عيد نسه الطاهر وحسبه الفاخر ومع  
ذلك فلا سلام له ينظر هذه لاوله ودمه يحفل بهذه الانساب للاجداد  
'وبأخري : ارجو ان ناعتبر الانسان بفضيلته لا بفصيلته  
وبأبيه لا بحسبه ونسبه وجمعه لا بأمله كما قال الكتاب اقل عملوا  
فسيرى الله عملكم ورسوله عمرو آل داود شكراً - هذا ديننا  
الاصلي قبل دخول المواخيل فيه هذا دين الذي قال تارعه عن  
بنه في المسودة وبنه زفرتم تبت محمد سرت تقطعت يدها  
ومرة يقول عمه يا عباس لا غنى عنك من الله شيئاً ) ويقول

لابن عمه ( يا علي لا اغني عنك من الله شيئاً ) ويقول ابنت عمه يا صفية بنت عم رسول الله لا اغني عنك من الله شيئاً ) ويقول ابنته ( يا فاطمة بنت محمد سليني من مالي ما شئت لا اغني عنك من الله شيئاً ) ، بل يقول عن نفسه ( اني ( لاخوفكم من الله ) ، والذي فقهه العالم اجمع من شرقيين وغربيين ونور عقولهم ونههم للمساواة الآية التي تخاطب الناس جميعاً وتخطبهم بقولها ( يا ايها الناس انا خلقناكم من ذكر وانثى وجعلكم شعوباً وقبائل لتعارفوا ان اكرمكم عند الله اتقاكم ) ، ترى الكتاب دائماً يجهر في المجتمعات والحقائل والجوامع والاسواق وعلى المنابر وفوق المآثر بقوله باعلى صوت ( يا ايها الناس انا خلقناكم من ذكر وانثى اتخ ) لكي يث روح التساوي بين الامم وبين افرادها من يهودي ونصراني ومسلم وكذلك من عربي وكردى وتركي وكذا من نسيب وغير نسيب ، وتراه يجتهد دائماً على قتل روح الميزة بالارثومات والفخر بالرفات ولا يعتبر الانسان الا بفصاحة اللسان وطهارة الجنان واجتهاد الاركان فيما فيه خدمة الدنيا والآخرة

﴿ حرية المساواة بين المسلم واليهودي والنصراني ﴾

﴿ في الحكم عليه اوله بالحكم الشرعى ﴾

المساواة في الاحكام الشرعية المحكوم بها على الناس على اختلاف

عناصرها هي شريعة الله تعالى في كتابه وهي سننه في خلقه

جاء في سورة النساء ( انا انزلنا اليك الكتاب بالحق لتحكم بين الناس جميعاً المسلم وغيره ) بما اراك الله ولا تكن للخائنين الخائفين لك ( خصياً ) بل انهج منهج المساواة في الحكم الشرعي بانصدق والعدل بين الجميع ، وفي الكتاب الكريم ( يا ايها الذين آمنوا كونوا قوامين لله شهداء بالقسط ولا يجرمنكم يحمانكم ) شأن قوم ( بغضه المتبادل بين الطرفين ) على ان لا تعدلوا ( في الحكم عليه وهم عدوا هو اقرب للتقوى وتقموا الله ان الله خير بما تعملون وجاء فيه ( وان حكمت ) يا ايها الرسول ( فاحكم بينهم ) بين اليهود بالقسط بالعدل ان الله يحب المقسطين ) ومن آيات لب وارن اليك الكتاب بالحق مصداقاً لما بين يديه من الكتب ومهيمن عليه فاحكم بينهم بين الموسويين والمسيحيين ( بما نزل به ) هذه لايات الكريمة وامثالها هي التي حملت السيد رسول ص على ان يقول ( هه مناه وعليه ما علينا ) ثم قالها عمر بن الخطاب ض في عهده لاهل ابياء كما ان هاته الآيات واشبههم من آي كتب التي تأمر بالمسوة بيننا وبينهم هي التي حملت عمر تفروق رضي الله عنه ان يتذكرهم حين احتضاره بالصوة عليه حتى قال واوصيه اي خليفة بعدي بنمة الله ودمه رسوله

ان يوفي لهم اية لاهل الكتاب وان يقتل من ورائهم ولا يكلفوا  
الاطاقتهم واني اذكركم ان خطيئاً بلذناً من المسيحيين ذكر هذه المنقبة  
العمرية فما وسع الجميع من المسيحيين الحاضرين الا مقابلة ذلك  
بالتصفيق الحاد والمظاهرات القوية بالترضي عنه في تلك الجمعية



نثر المساواة بين الغني والفقير وأوجبه والحقير  
قال الكتاب الكريم ( يا ايها الناس ) الاغنياء والفقراء  
والوجهاء والحقراء انا خلقناكم من ذكر واثني ) فالجبرثومة واحدة .  
لامر الذي يقضي بالمساواة بين غنيهم وفقيرهم وجهيهم وحقيرهم  
وفي الكتاب ( يا ايها الناس اتقوا ربكم الذي خلقكم من  
نفس واحدة وخلق منها زوجها وبث منهم رجالاً كثيراً ونساء )  
وهنا تذكرت ما روته صحف التاريخ من ان جبلة بن ابيهم ملك  
غسان اسلم هو ورعيته جميعاً واتى مكة فطاف فيها هو يطوف  
بالبيت اذا باعراي فقير من بني فزارة وطى على ازاره فانه جبلة  
فهم وجهه فذهب الى عمر رضي الله عنه متشكياً على جبلة فأتى به  
فقال له عمر انت صربت هذا قال وفي نفسي ان اقلع عينه ايضاً  
قال ولم قال انه وطى على ازاره وانا طوف بالبيت قال عمر اما ان  
تسترضيه واما ان يقنص منه قال ايكون ملك وانا ملك غسان

قال شماك واياه الاسلام فساوى بينك وبينه فلا تفضله الا بالعافية  
(تصفيق واستحسان) من كل من سمع هذا النبأ الفاروقي

## ﴿ حرية الاتحاد العثماني ﴾

« بين المسلم واليهودي والنصراني وغيرهم من تبعة الدولة »

بحيث يكون الجميع بقلب واحد ورأي واحد غير ناظرين الى  
قوميتهم وجنسياتهم مهما كانوا بل يحملون همهم نقطة واحدة هي  
الانضمام الى اللواء العثماني الجليل

جاء في الكتاب الكريم (وتعاونوا على البر والنقوى) = في  
توحيد الأمة العثمانية اعتلاء شأنها وصيانة كيائها وفي جمع كلمتها  
ارتقاء شأوها وسعادة حياتها لان تفرق الامم وسيلة كل الم كما قال  
الكتاب الحكيم (قل هو القادر على ان يبعث عليكم عذاباً من  
فوقكم او من تحت رجليكم او يبلسكم شيعةً ويذيق بعضكم بأس  
بعض) كما كان بعد القرون الوسطى انقسمت الامة وتفرقت كلمتها  
وصار يقال صاحب حماء صاحب حمص صاحب ماردين صاحب  
حلب وهكذا وفي ذلك العهد نزل بالامة من كرائه الامور وفواح  
الخطوب مضائق له صدر الدنيا الرحيب كما انبأنا به تاريخ ذلك  
العصر العصيب فلا نقساء والتحزب ينتج انتشار روح الضرر للطرفين

واثارة الفتن كما ينتج الضعف والانخزال بحكم الآية القائلة اولاً نازعوا  
فتفشلوا وتذهب ريحكم اي قوتكم . ولقد جاء في الكتاب الكريم  
اعلاء لتوحيد الكلمة وتشريف للاتحاد قوله (وان هذه امتكم امة واحدة)  
هذه الآية وان يكن المقصود منها توحيد الامة في الدين غير ان الله  
تعالى اذا كان يمدحها بوحدة الدين ففيه اشارة لمدح الوحدة من جهة  
اخرى كالاتحاد في الحرب، الاتحاد في حمل عبيء ثقیل ، الاتحاد في  
ثمير الاموال وهكذا = فمثل هذا اتحاد التبعة العثمانية في التعاون على  
خدمة الوطن في التعاضد على خدمة الدولة الذين هم جميعاً مستظنون  
بظل رايها البيضاء الهلالية = جاء في الكتاب الكريم ( لا ينهاكم  
الله عن الذين لم يقاتلوكم في الدين ولم يخرجوكم من دياركم ان تبرؤم  
ونقضوا اليهم ان الله يحب المقسطين انما ينهاكم الله عن الذين قاتلوكم في  
الدين واخرجوكم من دياركم وظاهروا على اخراجكم ان تؤخروهم ومن يتوهم  
فاولئك هم الظالمون ) نتعلم من صدر هذه الآية الكريمة ان غير المسلم  
اذا لم يصارع بالعداوة ولم يجاهر بالخروج علينا لا بأس من فعل البر  
والعدالة معه بل ذلك مما يحبه الله تعالى ان نفعه معه ومن جملة ذلك  
الاتحاد معه المتبادل بيننا وبينه على خدمة الوطن والدولة حيث انه  
من التبعة العثمانية = ونتعلم من عجز الآية الكريمة ان كل الآيات  
انواردة في الكتاب نهياً لنا عن مولاتنا غير المسلمين انما هي فيمن

صرح بداوة السلطان والمسلمين وجهر بالخروج على الملك ورعيته  
 وعلن دانا وصررنا وهذا انما يتصور في المحاربين لها وقت اعلان  
 حرب بيننا وبينهم نذيره قول المسيح (ص) اما هؤلاء اعدائي فأتوا بهم  
 قدامي وذبهم تحت اقدامي فعدوهم المجهرون له بالادي والاعتداء  
 لا سوء = ومن هذا التقرير المستفاد من الآية الكريمة يظهر  
 جواب عن سؤال سمعته من بعض "العصريين" قائلا كيف يتسنى  
 - الاتحاد مع غير المسلم واكتساب كرمه يقول 'ومن يتولهم منكم  
 فانه منهم' ويقول 'لا تجد قوماً يؤمنون بالله واليوم الآخر يوادون  
 من حاد الله ورسوله' فالجواب عن ذلك ظهر حلي جداً لان الاتحاد  
 هو محارب هو ي - ونحن في ح - خرم هذا الذي تحظر علينا مودته  
 وتوحيه و - من لا يحربنا ولم يصرح بالعداء والضرر لاسيما اذا كان  
 من تمة - دولة - خلا في حكمه مستظلاً تحت رايتها جالساً في  
 حصنه يسمع عنهم وينفعهم فهو حقيق بابن واقسط الذي احب الله  
 ن - لا يتعدى الاتحاد معه على - دولة وطن والمواة والتعاقد  
 معه على مع - لا بد وعباد ورفع المضر والفساد وحقيق بالود كما قال  
 كتب كريم ومن آياته ان خلق لكم من انفسكم ازواجا لتسكنوا  
 فيها وحبس بينكم مردة ورحمة من جملة الازواج التي خلقها الله  
 - من نفس مسكن بين رجلين وبينهم مودة ووجه المرأة غير

المسألة وهي الكتابة من اليهود والنصارى فهذه الآية تشرع المودة بين المسلم وغير المسلم فإذا المودة المحظورة إنما هي مودة من علن بمحاربتنا وصرح بالخروج علينا فافهم ولا تكن من الغافلين غير خاف على سمعك الشريف ان الاتحاد الذي ماله التعاضد والتعاون مفيد للهيئة الاجتماعية عموماً ولأوطاننا خصوصاً لان بلادنا باحتياج عظيم لتأليف الشركات ونيل الامتيازات ومدا السكك الحديدية والاسلاك الكهربائية وانتشاء المكاتب الصناعية والزراعية وان هذا لا يكون الا بالاتحاد وجمع الكلمة ونبذ التعصب والشخصيات ظهرياً فالمسلم مسلم في جامعه والمسيحي مسيحي في كنيسته واليهودي يهودي في كنيسه والعقائد تبيء يعقد عليه القلب لا دخل له في اعمال لجوارح التي بها نخدم للدولة والوطن الذي جعل حبه من الايمان

جميع ما تقدم هو تعاليم اتحاد ، وقواعد اتفاق ، ووصايا انضمام . ومطلع شمس هذه التعاليم هو الشرق فهي من آثره الشريفة وروح من ارواح قرآنه المجيد — وهذه الروح كنت دبت في عروق اجسام المسلمين حينما كان الاسلام سلاماً حينما كان الملك خلافة ولذلك دوخوا البلاد ودانت لهم العباد في تلك الايام البيض كان الاتحاد شعارهم والاتفاق دثارهم وكان اليوم قد

تغيرت الاحوال فخابت الآمال حيث ابدلنا 'بدل غلط' الوفاة  
 خناق والمخالفة مخالفة نوافق ولا نوافق ونحالف ونخالف حتى صار  
 يقال - اتفق الشرق على ان لا يتفق - وصاروا يقولون فينا ان  
 اهل الشرق ان 'تفقوا فعلى الاختلاف وان اختلفوا فعلى الاتفاق  
 فلا حول ولا قوة الا بالله العلي العظيم

## حرية الاخاء العثماني

هو يعني معنى (الاتحاد العثماني) ويعطي معنى (المساواة  
 العثمانية) فثلاثة تكاد ان تضرب على نعمة قانونية واحدة وهي  
 التعاضد والتعاون والعدالة بين الجميع وعدم التفرقة والميزة وان  
 اكل متساوون امام القانون في الحقوق - في الوظائف - في  
 العدالة - في حرية - في الشورى - في الامن - في التكريم -  
 لا تنزل تكرر كلمة في (حتي تأتي على جميع المعاني التي ارادها  
 الشرع حينئذ قل اللهم مالنا وتعليه ما علينا) ، يقولها المسلم بالنسبة  
 لغيره ويقولها التركي الفاتح لبلاد بالنسبة لغيره ايضاً ويقولها ابن  
 العاصمة بالنسبة لابن الناحية ، حتى ولو كان باللسان لا بالجان فلا  
 يضر لان الرياء قنطرة الاخلاص ، واول الغيث قطر ثم ينهمل

فعل وعسى ان تأتلف القلوب وتنفق الكلمة حتى نسعى فيما يحسن مستقبل بلادنا ودولتنا ونعمل على انقاذها واسعادها ، آمين ،

سمعت بها القارىء العزيز ان «الاخاء العثماني» يعطي المعنيين السابقين ، نعم الامر كذلك غير انه يزيد عليهما بفائدة يشعر بها اللفظ وهي جواز اطلاق لفظ ( اخ ) من كل عثماني على كل عثماني من اي مذهب كان ، وهذا ربما يمكننا ان نبرهن على جوازه شرعاً من الكتاب الكريم ففي سورة الشعراء ، ( كذبت قوم نوح المرسلين اذ قال لهم اخوهم نوح الا تتقون ) ، وفيها ، ( كذبت عاد المرسلين اذ قال لهم اخوهم هود الا تتقون ) ، وفيها : ( كذبت ثمود المرسلين اذ قال لهم اخوهم صالح الا تتقون ) ، وفيها ، كذبت قوم لوط المرسلين اذ قال لهم اخوهم لوط الا تتقون ) وجاء في سورة الاعراف ( والى مدين اخاهم شعيباً ) ، فاذا جاز ان يكون بين هؤلاء الرسل عليهم السلام وبين اممهم الكذبة لهم اخوة في غير الدين ومنها جاز ان يطلق على كل رسول منهم انه اخ لامة فنعمر الحق انه يجوز بالاولى ان يكون بين المسلم وغيره اخاء في معنى من المعاني غير المذهبية ككونه مثلاً شبيهه في النابعة العثمانية وبالتالي يجوز اطلاق لفظ ( اخ ) من اي عثماني لاي عثماني ملحوظ فيه هذه

النسبة او منظوراً فيه للاخاء في احكام القانون الاساسي أو الاخاء في خدمة الوطن والدولة وما اشبه فالآن نحن العثمانيون المستظلمون باظل السلطاني الظليل على اختلاف في الطوائف وتباين في مذاهب كلنا صرنا اليوم اخوة نبعضنا في خدمة الدولة ، في خدمة وطن ، في التبعية العثمانية ، في احكام القانون ، في الاستغلال بعلم اهلل ، في مفاداة دولتنا بالنفس والنفيس

الى هذا ثم الكلام على « الاخاء العثماني » وليعذرنا القراء الكرام في سلوك خطة اختصار الكلام فيه لانهم قد علموا ان « الاخاء العثماني » هو فقط يخدم معنى « المساواة العثمانية » ويخدم معنى ( الاتحاد عثماني ' وقد شعبنا الكلام فيهما فما ذكرناه فيهما ياتي هنا فليس في الاعداء افادة . ولكن اسمحوالي ايها السادة ان اقول كلمة اخرى وهي انه رب بعض العصرين يرد الاستنتاج السابق مستدلاً بآية الحجرات ثمينة : « ايها المؤمنون اخوة » معتقداً انها تدل على منع اطلاق لفظ ( اخ ) من المسلم على غيره ( والجواب ) ان الآية ليست تقصر لاختوة على المؤمنين وانما الذي فيها قصر المؤمنين على الاختوة وهذا لا ينفي صحة اخوتهم لغيرهم في غير المذهب بدليل الآيات الآتية ، فاسلمون اخوة لبعضهم في الدين والمسيحيون اخوة لبعضهم في دينهم

وكذلك اليهود ولكن الجميع اخوة للجميع في التابعة العثمانية وفي  
التمتع بالقانون الاساسي واتخاذة حصناً حصيناً لهم جميعاً كما ان جميعهم  
اخوة لبعض في كل وصف اشتهر كوا فيه مثل انهم آدميون . ومن  
تراب وياً كلون ويشربون وذووا عقول وهكذا فاذا قيل انما انؤمنون  
اخوة فمعناه في الايمان لان تعليق الحكم بالمشتق يؤذن بعناية ما منه  
الاشتقاق كما اذا قيل انما العلماء اخوة فمعناه في العلم . وانما الشعراء  
اخوة يعني في الشعر وانما العثمانيون اخوة يعني في التابعة العثمانية  
وهكذا

### ﴿ الحرية السياسية العامة ﴾

هي تطلب الرعية التداخل في سياسات المماكة والمباحثة فيما  
هو الاصلاح لها = وكانت عامة لانها تتعاق بجزية الامة بجماعاتها  
وليس بافرادها - ولما كان اعطاء الحرية بهذا المعنى اسعر الرعية  
غير ممكن الحصول الآن حيث ان الرعية منتشرة في اطراف العمران  
وكثيرة العدد عدل عنه الى كون لاهالي ينتخبون طائفة من اهل  
المعرفة والبرورة وكلاء عنهم ويسمى هذا بمجالس المبعوثان ( وله  
اخرية ان يتكلم بما يظهر له في سيرة الدولة من استحسان وضده  
وغير ذلك من المصالح العامة مثل اصلاح المالية والبوستان العثمانية

ودوائر البوليس ونظامات العسكرية والاقواف والمدارس والتعليم وما اشبه ، فينبغي لمجاس المبعوثان ان ينظر للمصالح العمومية ويضحي مدمها المصالح الشخصية مراعيًا الحكمة التي راعاها موسى عليه السلام حينما قال : اخرقتها تغرق اهلها ، ولم يقل لتغرقنا نسي نفسه واشتغل بغيره في احواله التي كل احد يقول فيها نفسي نفسي ولا يبور على مال ولا ولد وتلك حالة الغرق فقدم النظر في مصلحة الغير العامة على النظر في مصالحه الخاصة وهكذا ينبغي ان يكون حال مجس انيائي لان الكتاب الحكيم انما يقص علينا اخبار من مضى من اكرام الاجل لتأسي بهم بقدر الامكان فالتاقل من يتفانى في خدمة لمصلحة العامة ويكر نفسه لينفع امته ودوائه

وز كل شيء ، نستفت اليه افكار القراء الكرام ان هذه الحرية هي موهبة من حسب كتاب الكريم كما مضى بيانها في بحث مشروعية مجس مبعوثان وسيأتي ايضًا شيء من ادته وهذه الحرية هي من نعمه نفيسة لعمية شأن — نقول نعمة نفيسة ونرى ان هذه الجملة لا تفي بالغرض من تشخيص جلالتها للقراء الاعزاء — نقول نعمة نفيسة ولا ندري بأي لسان و بأي بنان او بأي جذن نحمد الله تعالى من عيبها — نقول نعمة نفيسة ونريد انبائها ثالثة نعمتي الايمان

العافية فهي تحتها ولكن فوق شكر الشاكرين وارفع من حمد  
 حامدين فان ابلغ عبارة في الشكر لا تفي بواجب تلك النعمة  
 لعظمى ولكن ما لا يدرك كله لا يترك كله فالحمد لله حمداً يوافي  
 هذه النعمة ويكافئ مزيدها باربنا لك الحمد كما ينبني لجلال هذه  
 النعمة وعظيم ساعلتها ، ثم اني اقدم عرائض التشكرات لحضرة  
 صاحب الخلافة العظمى باسم هذه الحرية « حرية السياسة العامة »  
 ثم لجمعية الاحرار العظام ادام الله عزهم مدى الايام

علم القراء الاعزاء ان هذه 'حرية' « حرية السياسة العامة »  
 ترجع بحسب مآل معناها الآنف الى انتخاب مجالس المبعوثان بناء  
 عليه فما ذكرناه له من الادلة السابقة الاثنى عشر آية ( يأتي هنا )  
 فستسمح من القراء ان لا يكفروا القلم بعادة تلك الشواهد غير انه  
 يريد ان يعيد ثلاثة آيات منها فقط اجتزاء بعادة البعض اليسير  
 عن اكل الكثير الآية الاولى قول كتب في سورة الاعراف  
 ( قال الملائكة من قوم فرعون ان هذا لسحر عليم يريد ان يخرجك  
 من ارضك فذا تمرون ترى في هذه الآية ان شعب رأى  
 له حقاً ان يتدخل في مصالح الدولة العامة فذكر في مسئة موسى  
 عليه السلام ودفع عادية ضرره حسب اعتقدهم عن دولته

ربلا دهم - الآية الثانية في نفس السورة ( وقال الملا من قوم فرعون  
تذر موسى وقومه ليفسدوا في الارض ويذكرك وآلهنك ) ترى في  
هذه الآية ان الشعب وكبار رجال الاقباط تداخلوا في سياسة  
ملك فرعون وتباحثوا معه في دفع عادية ضرره عن البلاد والعباد  
«حسبما يعتقدون» الآية الثالثة في سورة آل عمران ( ولتكن منكم امة  
يدعون الى الخير ) كالسعي في تأييد الامن العام وتوطيد اركانها وكالسعي  
فيما يوجب ترقى الدولة حتى تصير في مصاف الدول الكبرى كما فعلت  
جمعية الاتحاد والترقي بسلا نيك حتى قلبت وجه الحكومة الاستبدادية  
وازالتهما من اوح اوجودها بداتها بحكومة دستورية شوروية وياأمرون  
بمعروف ( كقتصاص الحكومة من كل شخص يعيث بالراحة ويخل  
بالامن ويكدر صفو الود بين الطوائف العثمانيين ) وينهون عن  
المنكر ( كغالب رجال البوليس والضابطة الذين ليس لهم جهاد الا  
في بتز زمول الاغنياء وامتصاص دماء الفقراء ولا حول ولا قوة  
الا بالله ) عبي العظيم ( ووانك انتحلون بالخلال الثالث ( هم المفلحون )  
لا سواهم هذه الآية التي اتى بها السيد الرسول (ص) عن ربه هي ول  
صوت صح في العالم الاسلامي قبل ثلاثة عشر قرناً وربعاً - هي  
ول صوت اعطى الشعب حريته مع الحاكم وغيره - ثم جاء ابو  
بكر (ض) افتلا اسيد الرسول في اعطاء الناس هذه الحرية، خطب

خطبة يوم ولي الخلافة علم فيها الشعب حقوقهم مع الحكام ومالم  
 عموما عليهم من الواجبات وفقهم ان لهم الحرية مع اميرهم حسبما تفقده  
 هو من الآية الانفة واخواتها - روت صحف التاريخ انه  
 قام ابو بكر خطيباً يوم ولي الخلافة على المسلمين فقال ايها الناس قد  
 وليت عليكم ولست بخيركم فان رأيتموني على حق فاعينوني وان  
 رأيتموني على باطل فسدوني اطيعوني ما اطعت الله فيكم فاذا عصيته  
 فلا طاعة لي عليكم الا ان اقواكم عندي الضعيف حتى آخذ الحق  
 له واضعفكم عندي القوي حتى آخذ الحق منه اقول قولي هذا  
 واستغفر الله لي ولكم - ( تصفيق وهتاف ) = اترض واستحسن )

### ﴿ حرية السياسة الخاصة ﴾

مرجع هذه الحرية السياسية الخاصة الى الامر بمعرفة الشرع  
 والنهي عما نكره والدعوة الى الخير والاخبار بمخالفة المأمورين او امر  
 الدولة عليه - وتخليص من دخل تحت نير استعبادهم وما اشبه  
 كالاستجارة من ظلم المستبدين حيث يقول اكتاب الحكيم ( لا  
 يحب الله الجهر بالسوء لالا من ظلم ) = والذي يقوم بذلك الافراد  
 او الجمع القليل غير الرسمي ومن هنا سميت خاصة

﴿ بطل الحرية يذكر الرعية بحريتهم مع اميرهم ﴾  
 من هذه الحرية كان الفرد من عامة الناس يقول لاشد الخلفاء  
 بأساً واقوام عارضة اننا لو وجدنا فيك اعوجاجاً قومناه بسيوفنا  
 — بعد قوله لم من رأى منكم في اعوجاجاً فليقومه = فيقول الخليفة  
 نفسه بعد ما يسمع صوت هذه الحرية العالي — الحمد لله الذي جعل  
 في المسلمين من يقوم عوجاج عمر = ( حماس شديد ) — ( هتاف  
 وتصفيق من الحاضرين ) ( ترض واستحسان )

﴿ قبول بطل حر الاعتراض من امرأة حرة ﴾

هذه الحرية سرت قديماً سريان ككهرباء في كافة الاجسام من رجال  
 ونساء ابنا التاريخ ان بطل الحرية عمر رضي الله عنه قام خطيباً  
 ونهى ناس ان يذبحوا في مهود النساء عن اربعمائة درهم فقامت له  
 امرأة وصعدت نحو بمولها كيف تقول هذا يا امير المؤمنين والله  
 تعني يقول في كتابه الكريم ' وان اردتم استبدال زوج مكان زوج  
 وآتيتم احداهن قنطاراً فلا تأخذوا منه شيئاً تأخذونه بهتاناً وثأماً مينا  
 فقال عمر نفسه عند ذلك اللهم غفرأ كل الناس افقه من عمر ثم ركب  
 متن المنبر وخطب ثم مصوباً كلام المرأة وفي رواية انه قام خطيباً  
 فقال ايها الناس لا تأخذوا بصدق النساء فلو كانت مكرمة في الدنيا

او ثوري عند الله لكان اولاً كم بها الرسول ا ص افانه ما اصدق امرأة  
 هن نساؤه اكثر من اثني عشر اوقية فقامت اليه امرأة فقالت له يا امير  
 المؤمنين لم تمنعنا حقاً جعله الله لنا والله يقول وآتيتم احداهن قنطاراً  
 فقال عمر كل احد اعلم من عمر ثم قال لاصحابه تسعونني اقول مثل  
 هذا القول فلا تنكروني علي حتى ترد علي امرأة ليست من اعلم  
 النساء اذكر ان بعض بلغاء المسيحيين في بيروت اتى خطاباً في  
 ( الحرية ) واتى فيه على هذه الحكاية التاريخية وكان اكثر المحيطين  
 بالخطيب من الامة المسيحية العثمانية الاذكياء قد بلوا الحكاية بالتصفيق  
 والهناف والاستحسان العظيم حتى انه لم يسع البعض الا انه اعلن  
 بالترضي عن الفاروق ( ص )

بعض شهادات الموضوع

( الشهادة الاولى )

يشهد هذه الحرية من آيات الكتاب الكريم يعسر على القلم  
 احصاؤه ولكني اجتزء بالنزول اليسور حيث قيل اليسور لا يسقط  
 بالمعسور ا فقول جاء في الكتاب الحكيم كنتم خيرمة اخرجت  
 للناس تأمرون بالمعروف اكمل الدعوة الى الله لا اله الا الله والاسلام  
 والسياسي واتهمون عن المنكر كمثل العراقي الذي تقب في طريق



بوحيد كلمة الامة وجمع شتاتها (وتؤمنون بالله) = علل الخيرية اولا  
بالامر بما عرفه الشرع والنهي عما انكره - وثانياً بالايان بالله - ففيه  
تقديم الأول على الثاني من العناية به ما لا يعزب على علم الخير - ثم  
الآية تعلمنا انهم لو آمنوا بالله ولكنهم لم يحملوا على عاتقهم واجب الامر  
والنهي ولم يقوموا به لم يكونوا خيراً من سائر الامم وفي ذلك من  
اعطاء الحرية بل في الحث على القيام بهذا العبيء الثقيل ما لا يبلغ  
انواصفون وصفه

### ( الشهادة الثانية )

قول يكتب الحكيم ، ولتكن منكم امة يدعون الى الخير ) بخير  
دعوة ، ويا مروان بالمعروف ) لكن بلطف حيث لا يمسون العواطف  
( وينهون عن المنكر ) يرفق بحيث لا يجرحون احساسات المنهين  
واوئاث هم الغفلون هذه الآية الشريفة تعلمنا ان يكون فينا امة  
في كل عصر وفي كل محيط يقومون بالدفع والنفع = يقومون بتخاية  
الناس عن الرذائل وتحليتها بالفضائل - يقومون بما يطهر جسم الدولة  
من لئنيات التي تعرض لها رغماً عن حزب التقهر والاستبداد

\*\*\*

اهل تعرف من هي الامة العاملة اليوم بهذه الآية )

الامة العاملة بهذه الآية اليوم هي جمعية الترقى والاتحاد التي هي

اليوم جمعية خير وخير جمعية مؤلفة من رجال ابطال يضحون مصحتهم  
للشخصية في سبيل خدمة المصلحة العمومية وكل واحد منهم تمثل  
الهمة العالية والعقل الكامل يعلمون من المقدمة نتيجة المسعى ولذلك  
سعوا في اصلاح حال الامة العثمانية الميتة الخاملة (فا ١٠ هي حية تسمى)  
— كانت هذه الجمعية نشأت في اوربا منذ خمسة عشر عاماً وتآلفت  
من الاحرار العثمانيين غير انه لم ينشأ عنه عمل يذكر اذ كانوا متفرقين  
في الآفاق ومن نحو ثلاث سنوات انشئت جمعية حرة في سلاتيك  
بالاسم نفسه وقامت بما قامت به من الاعمال الخطيرة ولها شعب في  
باريس والاسنانة وازمير وغيرها ومن رجالها انور بك ونيازي بك  
ونظيم بك ورفيق بك ومدحت بك ورسمي بك واحمد طاهر بك  
وصلاح الدين بك وحسن بك وعادل بك وطلعت بك — والاصل  
في انتشار الافكار اخرة في البلاد العثمانية مساعي المرحوم مدحت  
باشا وقصائد كمال بك الشاعر الوطني — فهو لاء الرجال الابطال عم  
الذين اخذوا بيد الامة ونهضوا بها من الخضوض الاسفل الى هاهنا  
اثريا سعوا في احراز الامة نعمة الدستور حتى انقذوا من التهلكة  
الامر والمأمور وقاموا حسب الآلية بالدعوة الى الخير والامر بالمعروف  
ولنهي عن المنكر — واولئك هم المفلحون —

( توجيه نظر )

لنا امل وطيد بالقراء الكرام ان يلفتوا نظرهم لهاتين الآيتين  
ويتأملوا ما تشيران اليه من اهمية الدعوة الى الخير والقيام بما يعود على  
الاطوان بالحضارة والعمران وعلى الدولة بالتزقي والنجاح وعلى الناس  
جميعاً بما يأخذ بيده الى الحياة الطيبة شأن الامم الحية وبيت فيهم  
روح الصلاح والاصلاح

\* \* \*

( الشهادة الثالثة )

جاء في سورة براءة التائبون العابدون الحامدون السائحون  
الراكعون الساجدون الآمرون بالمعروف والنهي عن المنكر والحافظون  
لحدود الله - هذه الآية احترت على ست مدح كبرى ينبغي ان  
يعتقها كل من عرف الله سبحانه وتعالى وعرف رسله الكرام - المدحة  
الاولى اتوبة فينبغي لنا نحن الامة العثمانية ان نتوب الى ربنا لله المجد  
من التقصير باداء حقوقه - ونتوب الى الوطن بالقيام بخدمته والنهوض  
على ترقيه ونجاحه - ونتوب الى الدولة بصدق الخدمة والخلوص في  
الحجة وبذل المستطاع في تأييدها وتعزيز جانبها - المدحة الثانية  
عبادة الله وما عبد الله بشيء افضل من جبر الخواطر وهذا له طرق  
اقربها وهمها الآن السعي في الاحذ بيد الامة من الحضيض الاسفل

التي هي فيه اليوم) الى مراقبي الفلاح والنقد وانبجاح - المدحة الثالثة  
 حمد الله تعالى وهذا انما يكثر بكثرة الافعال الجميلة المختارة وهذا لا  
 يتسنى مع تقهر الامة وانخزالها وانحطاطها لانزل درجات الهوان وانما  
 يتسنى عند الدفع والنفذ فننفع عن الامة سيء الاحوال وننفعها بما  
 يصالح شأنها ويقوم من اعوجاجها في الحال والمآل فعند ذلك تنخزل  
 الاحوال السيئة وتكثر الاحوال الجميلة التي بها يكثر حمد المنعم  
 سبحانه وتعالى - المدحة الرابعة السياحة في البلاد للاعتبار لاكتشاف  
 الآثار للوقوف بالابصار على احوال الديار المنفتحة على اعمال المأمورين  
 وسيرة الدولة كيف هي عند الامة ولكبح اهل الفساد والاخذ بيد  
 المظلوم من العباد - المدحة الخامسة الصلاة التي من مقتضاها حمل  
 الكل وكسب المعدوم واعانة الناس والا فويل للمصلين الذين هم عن  
 صلاتهم ساهون الذين هم يراؤون ويمنعون الماعون - المدحتان  
 السادسة والسابعة القيام بواجب الامر والهي الذي لا عذر اليوم  
 فيه لاهل العلم ونحوهم لانه وان يكن قد كان اكثر علمائنا ايام الدولة  
 المستبدة البائدة = لا رحمة الله عليها - يرون السلامة في السكوت  
 خوفاً على حياتهم العزيزة لكن اليوم يوم حرية الامر حرية الناهي  
 وكلنا له صلاحية القيام بذلك من غير خوف لائمة او سوء مقبة  
 والعامي هو رجل مسكين يؤمن على كل ما يسمع يدين لكلام العالم

ونصحها وبالحقيقة ان المرتد اذا خلصت نيته وطهرت سريره قويت  
 روحه القدسية واثرت كلامه في النفوس الالية تأثيراً مغنطيسياً كما  
 يقول الكتاب الحكيم ( ان يريد اصلاحاً يوفق الله بينهما ) - ولقد  
 كنت سئلت عن التأثير ( المغنطيسي ) او ( الالتريني ) اين الاشارة  
 له في القرآن المجيد فذكرت له هذه الآية ولذلك يحكى ان عمر الفاروق  
 ( ض ) بعث حاكماً الى زوجين فعادوه يصلح بينهما فعلاه بالدره  
 وقال الله تعالى يقول ( ان يريد اصلاحاً يوفق الله بينهما ) فعاد  
 الرجل واحسن النية وتلطف فاصحح بينهما - وليعلم القارئ العزيز  
 الذي يريد ان يحمل على عاتقه الامر بالمعروف ان اهم معروف يرشد  
 اليه اليوم اصلاح حال المالية واصلاح حال الاعشار واصلاح حال  
 التغرف والبريد وبناء المدارس الكلية لتعليم ابناء الامة العثمانية  
 العلود والفنون والصنائع ، كما وانه اهم منكر يردع عنه اليوم استخدام  
 جواسيس الذين يعملون الاعمال القضيعة من مباغته العائلات وربات  
 خدور منهم رئيس في سلب ناموسهن وشرفهن وابزاز الاموال من  
 لاهائي متى اردوا جزاء سكوتهم عنهن والا حاق بهم العار والشنار  
 والهلاك والدمار و... و... الى غير ذلك من الاعمال التي ترتعش  
 منها روح الانسانية ويدي لها قلب المروءة والشرف كذلك من اهم  
 منكر يردع عنه اليوم استخدام غير اهل الاستقامة في دائرتي البوليس

والضابطة اللتين هما روح الضبط والربط ومدار دفع الناس بعضهم عن بعض = المدحة الثامنة، محافظة الوقوف عند الحد الذي حده الله للعباد وهذه الجملة الأخيرة كما تمنح الانسان حريته السياسية اخصه فهي ايضا تمنعه من حريته الطبيعية بحيث يميل مع طبعه حيثما مال

( الشهادة الرابعة )

في سورة الحج ( الذين ان مكناهم في الارض اقاموا الصلاة وآتوا الزكاة وأمروا بالمعروف ونهوا عن المنكر ولله عاقبة الامور ) = 'قول هذه الآية ان مكناهم في الارض فعلوا وفعلوا' ولأن كل سن عثماني و٥٠ من الرعايا الخالين عن المأموريات هو متمكن في الارض باعضائه قانوناً حرية التكلم والردع وبت روح الاصلاح وقتل روح الظلم والاستبداد — فلا تسأل العثماني اليوم يسوع له ان يقول للمأمور ماذا تفعل — ويعرف ما له وما عليه من حقوق ويمكن من طلبها — وسأله وعينه 'اليوم هم غيرهم' بالامس — يقول ما يشاء ويكتب ما يريد ولكن ضمن دائرة الشرع وقانون — ولا خلط الحال بالمال وساءت النتيجة على العقول واجهل

( الشهادة الخامسة )

إليك سورة العصر التي قيل إنها حجة الله على عباده — والعصر  
ان الانسان انفي خسر الا الذين آمنوا وعملوا الصالحات وتواصوا  
بالحق وتواصوا بالصبر — نقول هذه السورة كل انسان من بني  
آدم خاسر ولا يبتعد عن الخسران الا بجيازته ثلاثة امور هي اهم  
مور لدين — الايمان — والعمل الصالح — وتبادل التوصية من  
ناس بعضهم لبعض بأن يوصي بعضهم بعضاً بالامور الحقّة مقروناً  
ذلك بالتواصي ايضاً بالصبر على ما عساه ينجم عن التواصي الاول  
من الضيقة والتشدّد والاذى شأن كل قائم بدعوة جديدة — فلا  
بد ان يرى اضطهاداً من ناس — من العالم على وجه الحسد ومن  
جاهل على وجه التقليد لان الجاهل مسكين ( إمعة ) لا يعرف  
المضر من النافع لا تراه يغني لا بهذا القول :

وهنا لا من عزيزة ن غوت غويت وان ترشد غزية ارشد  
فهو كوادي يردد الصوت يمعن مع الماعن ويترضى مع المترضى — فاللوم  
كل لوم على المعذبة حقيقة — الذي يقعد عقبة كوثودا في طريق دعوة  
خلية تم اذ حاز الانسان هذه انوسامات الثلاث وعلقها في صدره تحلى  
بحياة سلامة من خسران — وام اذا فقدوها او واحدة منها فانه يكون  
خاسراً كلاً وبعضاً ويكون كمن قال اكتباب فيهم ( كانوا لا

يتناهون عن منكر فعلوه لبئس ما كانوا يفعلون ) نزلت هذه الآية في جماعة من قدماء بني اسرائيل تذهب تركهم تبادل النهي عن المنكرات التي كانت تفعل بمرأى منهم ومسمع - واننا لنراها كما يراها كل صاحب مبادئ معتدلة - كما نزلت في بني اسرائيل فقد طلعت اليوم فوق رؤوس بني اسماعيل بل فوق رؤوس كل بني الاسلام وصارت تضرب غير العاملين بها في رؤوسهم بيد من حديد وتشبههم تعنيفاً وتوبيخاً قائلة لهم اني نزلت لا كون حجة لكم على غيركم ولكن الآن انقلب الموضوع وصرت حجة عليكم بغيركم - انا .. وانا .. انظر هذا الانقلاب - واحكم علينا بما تريد - فلا .. ولا ..

..\*..

### ( الشهادة السادسة )

اليك الآية الأخرى التي يحق لعلماء الاسلام علماء اليوم اذا تدوها او سمعوها ان يحيط بهم الخجل احاطة السور للمعصم - وهي قول الكتاب الحكيم 'ولا ينهائم الزانيون والاحرار عن قوهم الاثم وأكلهم اسحت لبئس ما كانوا يصنعون' - هذه الآية كانت حجة لنا على علماء الامم قبلنا ولكنها الآن حسب الابدل والقلب اصحت مع الاسف حجة على علماء الاسلام علماء اليوم هذا كتابنا يطق علينا باحق - هذا كتابنا نراه قد شن الغارة على رؤساء دين

ليهودية والصراية باهمالمهم عدم القيام بوظيفتهم من نهى العامة عن  
 'ثقول الاثيم وتناول الاموال المحرمة — فما بال علماء الاسلام اليوم  
 لا يقومون بهذا الواجب ايضاً وليس لهم عذر في اهماله سيما في هذا  
 العصر فما هي حجة العلماء بعد اليوم في ترك ما حملته على عاتقها من  
 لاصلاح والارشاد حسب وظيفتها وهم متمكنون اليرم من ذلك  
 اكثر من ذي قبل — اللهم لا حجة لنا ولا عذر بل نبراً اليك منها  
 — ومذك نطاب الغفران عنهما انتك رؤف رحيم — وايم الله انه لو  
 كان الرسول اص ( اليوم بين ظهرانينا والوحي يتنازع انزل فينا اليوم  
 آية نثير هذه الآية التي نزلت في علماء الامتين قبلنا — وانا والله  
 لنسلي وقت قرآنا هذه الآية ونخجل من انزلها وممن نزلت معه  
 وممن نزلت عليه — بل ومنها ومن القلم الذي كتبها والخبر الذي  
 كتبت به واورق الذي طبعت فيه وان ضميرنا ايوبخنا عند ما  
 نتلو هذه الآية واخواتنا ارجو ان اخبرني ما الفرق بين علماء هذه  
 الامم وعلماء الامم قبحا حتى يستاهلوا وحدهم اللوم دوننا — هل  
 نحن خلقة الله بيده وهم خلقة سواه — ام هل بينا وبينه ( حاشا )  
 قرابة بخلافهم — هل لا تكليف بيننا وبينه ( استغفر الله ) وهم  
 مكلفون — لا يرتفع التكليف عن لسان الا اذا كان مسلوب العقل  
 او غريق المرم او لم يبلغ مبلغ الرجال ونعوذ بالله ان نكون موصومين

بشيء من ذلك - فإذاً يجب علينا اليوم ان ننتظم في سلك المصلحين ونقوم اعوجاج المنحرفين غير حذرين ولا وجلين وان لنا في هذه الحياة الجديدة رجاء معقوداً بحول الله وقوته ان تنفذ كلمة العلماء نفوذاً مذكوراً في وقت قريب ولنا بالاستعداد الفطري في العامة خير كفيل

\*\*\*

### ﴿ شهادات أخرى ﴾

يحكي الكتاب الحكيم عن نوح عليه السلام انه قال لقومه ( وانصح لكم ) وعن هود عليه السلام انه قال لامته ( وانا لكم ناصح ) وعن صالح عليه السلام انه قال ( ونصحت لكم ) - ويقول الكتاب المقدس خطاباً للنزل عليه ( ص ١١ ) وعظهم وقل لهم في انفسهم قولاً بليغاً = ويقول له مرة أخرى ( فذكر ان نفعت الذكرى ) - ويعلم ذلك الكتاب الكريم ان لقمان عليه السلام كان يعظ ابنه - فاصح واعظ والتذكير بحسب آي الكتاب هو وظيفة الرسل من قبل ووظيفة ورثتهم العلماء الآن - فعلى العلماء ان يعظوا الناس في الدروس وعلى المنابر وفي المجتمعات والمنتديات ولا عذر لهم اليوم بالتعاس عن ذلك لاعطائهم الحرية فيه شرعاً وقانوناً كما عليه الحث على شكر نعمة الدستور وبآراء والافكار التي تنفخ روح

محبة الدستور والمحافظة عليه في قلوب طبقات الامة العثمانية مساعدة  
لجمعية الاتحاد والترقي على اتمام عملها العظيم

ايها القارئ العزيز هل تعرف معنى التمكين في قول الكتاب  
الحكيم (الذين ان مكناهم في الارض اقاموا الصلاة وآتوا الزكاة  
وامروا بالمعروف ونهوا عن المنكر ولله عاقبة الامور) ليس هو البسط  
في الدنيا كما يقولون بل هذا التمكين هو الحرية التي معناها بالنسبة  
لنقرن الاول في الاسلام ان يسهل ويتيسر لاهله وهم اصحابه وتابعوه  
لتظاهر بشعائر الدين امام اهل الشرك في جزيرة العرب وامام  
سائر الشعوب في باقي انبلاد بحيث لا يخشون لائمة ولا يتهيبون بادرة  
من مشركي العرب ومن سواهم وامد تفسيرها بالنسبة للقرون التي  
جاءت بعدهم ان يعطي الامان من طرف الحكومة بحيث لا تكون  
حكومة مضيقة مستبدة بل تكون دستورية نياية تتيح للشعب ان  
يحكم نفسه بنفسه وتتيح لكل فرد من افراده ان يكون مهيمناً في  
حقوقه نعمته حكماً صغيراً) فيأمر وينهي ويبيع ويحظر  
يأمر بالمعروف وينهي عن منكر ويبع ما باحه الشرع ويحظر  
ما حظره وهذا الخال هو ما نحن عليه اليوم (ولله الحمد) فان الله  
مكن كل فرداً في الارض ادسهل له التظاهر بشعائر دينه بما  
منحه من القوة ومنعة بحيث لا يخاف مشركاً ولا غيره حتى ولا

حكومته مستبدة حيث انها افترضت ودخلت في خبر كان وانتضمت  
 في سلك البائدين واستبدلت بحكومة دستورية شوروية مقيدة  
 بالكتاب الحكيم والتوري والدستور ائقنس من الشريعة المطهرة  
 - بناء عليه اضحى كل فرد منا باعطائه حقه الشرعي من الحرية متمكناً  
 في الارض يقيم الصلاة ويؤتي الزكاة ويأمر وينهي حسب شريعته  
 بلا خوف تبعذ او لائمة من غير اهل الدين او من احكام المستبدين  
 - وحاصله ان هذا التمكين هو احرية التي كانت مسلوقة منا في القرن  
 الأول بسبب غير اهل الدين وفي القرون التي جاءت بعد بسبب  
 الحكومات المستبدة - ايها القارئ العزيز هل تعرف معنى استخلاف  
 كل فرد من افراد المؤمنين العامين صالحاً في قول الكتاب الحكيم  
 ١ وعد الله الذين آمنوا منكم وعملوا الصالحات ليستخلفهم في الارض  
 - هل تشن ان هذه الآية منزلة على خصوص الخلفاء من الامر -  
 اكلاً وانما معنى هذا الاستخلاف هو تيسير الاسباب هؤلاء صحبه  
 التي تمنحهم حرية التشاھراما اعدائهم قديماً وامام الحكم لأن بتدبير  
 الدين من قامة حدوده والامر بالمعروف والنهي عن المنكر بحيث يكون  
 كل فرد حراً اذا امر - حراً اذا نهى - حراً اذا قل - حراً اذا فعل -  
 فهو نكليفة صغير بل هو خليفة عن ربه في الامر والنهي مهين  
 على الحقوق العامة رقيب على كل حائد عن الطريق القويم رقبة

وعظم وتد كبير لا رقابة قهر وجبر وتفسير الآية بهذا المعنى موافق  
 لحديث الكلبي راع وكل راع مسؤول عن رعيته - ايها القارئ  
 العزيز هل تعرف معنى جعل الله تعالى كل فرد من افراد بني اسرائيل  
 اثنين خرجوا مع موسى من مصر ملكاً في قول الكتاب الحكيم  
 (واذ قال موسى لقومه يا قوم اذكروا نعمة الله عليكم اذ جعل فيكم  
 انبياء وجعلكم ملوكاً) - هل تظن ان معناه انه ما سلكهم بعد فرعون  
 ملكاً وبعد الجبارة ملوكاً كما قال البعض - كلا - فان هذا الخطاب  
 كان من موسى عليه السلام وهم في التيه وبوقته لم يكن شيء من ذلك  
 وايضاً هذا المعنى لا يمكن تحقيقه في كل فرد منهم = او هل تظن ان معناه  
 ان الملوك تكاثروا فيهم تكاثر الانبياء كما يقول البعض الآخر  
 - كلا - لان الكتاب قال انه جعل الجميع ملوكاً ولم يقل جعل فيكم  
 ملوكاً كما قال (جعل فيكم انبياء) فلما عمم الملك فيهم بعد ان  
 خصص البوة أولاً علم ان ذلك له معنى غير هذا المعنى المذكور  
 = او هل تظن ان معناه ان من له مسكن واسع فيه ماء جارٍ وشجر  
 زاهر او من له بيت وخدم ومال كثير يسمى ملكاً وهذا محمل  
 اللفظ الواقع في الآية - كلا - فان هذا المعنى لم يكن حاصلًا لبني  
 اسرائيل حينما كانوا في التيه في برية تيهاء وأرض قفراء - وانما  
 معناه انهم بعد ما كانوا في قبضة القهر وتحت يد الاستعباد في مملكة

فرعونية مستبدة انقذهم الله الى خلافة موسوية تمنح كل فرد حريته  
 في العمل - في القول - في الارادة - في الفكر - في كل شيء كان  
 مما يكون اتصافه بالحرية في حيز الامكان فقوله - وجعلكم ملوكاً -  
 معناه جعل كل فرد منكم ملكاً صغيراً يملك حرية نفسه يملك الحرية  
 ان يأمر وينهي يملك الحرية بالحكمة في الامة حيث يملك نفسه  
 بنفسه اد كان موسى عليه السلام يجمعهم ويستشيرهم ويأخذ من  
 رأيهم ويحكم عليهم به في الامور العامة ثم قد كانت الشريعة قد سنت  
 لكل واحد حداً يقف عنده فكان كل واحد آمناً على نفسه وماله  
 وعرضه ودينه حراً في ذلك كله ولا ريب ان من كان كذلك كان  
 كملك صغير تحت ني خطير - وبالحرى - تحت شريعة آله كبير  
 عفواً ايها الذي العزيز فانتى لا اريد التنديد على من تقدمني من  
 المفسرين رضي الله عنهم الذين يجب عليّ ان اقول بحقهم ربنا اغفر  
 لنا ولاخواننا الذين سبقونا بالايمان ولا تجعل في قلوبنا غلاً للذين  
 آمنوا ربنا انك رؤوف رحيم - وانما اردت بيان ان هذه الآيات  
 السابقة يجب حل ما تضمنته من تمكين المؤمنين في الارض واستخلافهم  
 فيها وجعلهم ملوكاً على اعطائهم الحرية التامة في القول والعمل بلا  
 رهبة ولا خوف لائمة من احد - وذلك مني - هو من جهة كشف  
 امالي معاني الكتاب الحكيم ومن جهة اخرى خدمة للحرية بتنزيل

الآيات المذكورة ونحوها عليها ، ونية المرء خير من عمله ،

\*\*\*

بناء مواد قانونية على مواد قرآنية

على هذه المواد القرآنية في هذا الفصل جاءت المادة ( ١٤ ) من القانون الاساسي القائلة ( يسوغ لكل فرد من افراد التبعة العثمانية او الجملة منهم تقديم عرض حال بحق مادة وجدت مخالفة للقوانين والنظامات المتعلقة بالعموم الى مرجع تلك المادة كما انه يحق لهم تقديم عرض حالات ممضاة الى المجلس العمومي بصفة مدعين او متشكين من افعال نامورين ) والمادة ( ٩ ) القائلة ( ان جميع العثمانيين يتمتعين بحريتهم الشخصية ) والمادة ( ١٠ ) القائلة ( ان الحرية الشخصية هي مصونة من جميع انواع التعدي ) فهذه الحرية المندرجة ضمن هذه المواد القانونية مطابقة للحرية التي تعلمانها من الكتاب الكريم من قبل بل هي مسلوخة منها سلخا



٢٠ مبحث حرية العقل

تعمون ان الله خلق العقل واعطاه حرية التجول في ميادين العلوم كلها من البراء للخضراء بل من الفرس للعرش فما خلق الله شيئاً من السماء وما اظلت الارض وما اقلت ومن سائر المغنويات

الا وقد اعطى الله العقل الحرية في التقيب عنه والمسيحة في تصويره  
 كما يعا مناذلك كله الكتاب الكريم ويعلمه كل من له من ذاته اكبر  
 مرشد وبالجملة فالدين هو العقل ولا دين لمن لا عقل له ا حديث  
 شريف ا خلق الله العقل وجعله مهيمنا على الكتاب وانزل  
 الله الكتاب واوصاه بان يلاقي العقل بكل حفاوة وترحيب ويقابله  
 دائما بكل صدر رحيب بحيث يرافقه ويوافقه ويحالفه ولا يخالفه  
 وعليه فلو ورد في الكتاب شيء يخالف بظاهرة العقل اول معنى  
 يساعده العقل يعني انه عند تعارض الكتاب والعقل يجب صرف  
 الكتاب عن ظاهره لمعنى يجوز به العقل فلا يجب عدة الايمان بغير  
 المعقول حسب اتفاق المسلمين اجمعين خلافا لبعض الاعم الذين  
 يعطوا العقل حريته فعنده لا يباح للعقل ان ينسق في نظره و  
 ما يخالف شيئا من كتبهم المقدسة حتى جعلوا الايمان بغير معقول  
 اصلا من اصولهم التي انبنى عليها دينهم

## مؤاخاة الكتاب الحكيم للفنون

بل عندنا ان الكتاب الحكيم لو خالف بظاهرة الفن المركب  
 من قضايا صدق عليها العقل بحسب وسائط له وبقدر استماعته

كما لو حصل مخالفة بين ظاهر آيات من الكتاب الحكيم وبين فن  
الجغرافيا أو التشريح أو الفلك ونحوها وجب صرف الآيات عن  
ظاهرها إلى معنى يحصل به التآخي بين الكتاب الحكيم والفن  
لأن العلم والدين عندنا توأمان . رضيعا لبان . وفرسا رهان .  
رفيقان لا يفترقان . وحليفان لا يختلفان . يمشي كل منهما مع صاحبه  
جنباً لجنب . وكل منهما معضد لرفيقه وأخذ بيده في طريقه . هذا  
أصل من أصول ديننا خلافاً لغيرنا — فنحن انصار العقل وفضل  
جنوده . ومطلقوه من سجنه وقيوده . فلا تجدة اعطته الحرية  
كما اعطيناه . ولا تجده في العالم الشمسي ناصراً كما نصرناه . كما  
نتعلم هذا كله من الكتاب . وإن في ذلك لذكرى لأولي الألباب  
وتحت هذه الحرية العقلية العمومية حريات عقلية خصوصية كثيرة  
( منها كما ترى )

## حرية تعقل أدلت التوحيد

ذلك حق كل ذي عقل أن يستعمل عقله فيه وحق كل حر  
أن لا يمكن نير التقليد الأعمى من رقبته وقد خلق حراً فله أن ينبذ  
عنه التقاليد القومية بذات النواة الفارغة ويقلب الدلائل ويؤهلها ويمتحنها

ويجهد فيها الفكرة ويطيل النظر حتى يقف على ضائته المنشودة له  
لان ديننا لا يقول للانسان اعتقد لتستدل وانما يقول له استدل  
لتعتقد

جاء في الكتاب الحكيم ( ان في خلق السموات والارض  
واختلاف الليل والنهار والفلك التي تجري في البحر بما ينفع الناس  
وما انزل الله من السماء من ماء فأحى به الارض بعد موتها وبث  
فيها من كل دابة وتصريف الرياح والسحاب المسخرين السماء  
والارض لآياتٍ قوم يعقلون ) = ترى هذه الآية تعطي الانسان  
حرية بتعقل اشياء كثيرة — تعقل خلق المظلة والمقلة = تعقل سبب  
وكيفية تعاقب الملونين — تعقل كيفية جريان السفن — تعقل انزال  
المطر من السحاب — تعقل كيفية تديججه الارض بعد ان كانت  
قاحلة = تعقل كيفية خلق الحيوانات الدبابة = تعقل سبب تغيير  
الاهوية في مهابها واحوالها — تعقل السحاب كيف جمع وكيف  
سخر للريح — وجاء فيه ايضاً ( وفي الارض قطع متجاورات وجدت  
من اعناب وزرع ونخيل صنوان وغير صنوان يسقى بماء واحد  
ونفضل بعضها على بعض في الاكل ان في ذلك لآيات لقوم يعقلون )  
الغاية التي ترمي اليها هذه الآية عطاء الحرية لكل عاقل ان يتعقل  
اموراً كثيرة ( اولاً ) ان يتعقل ان في الارض بقاعاً متلاصقة مع

مع كونها مختلفة طيبة وسبخة ، كريمة وبخيلة ، صلبة ورخوة ، صالحة  
 للزراع لا للشجر ، وبالعكس ، مع انتظامها جميعاً في جنس الارضية  
 (ثانياً) ان يتعلل انه يوجد في الارض المتلاصقة بساتين مختلفة  
 زروع وكروم ونخل ، وذلك النخل بعضه له رأسان راصلهما واحد  
 وبعضه له رأس واحد وهو الاكثر (ثالثاً) ان يتعلل كيف ان الجميع  
 يسقى بماء واحد مع تغاير ثمرته في الشكل واللون والرائحة والطعم  
 (رابعاً) يتعلل كيف يكون تفاوت بعض هذه الثمار في الاكل مع  
 اتحاد ارضها ومائها ، وجاء فيه ايضاً ( وسخر لكم الليل والنهار والشمس  
 والقمر والنجوم مسخرات بامرہ ان في ذلك لايات لقوم يعقلون )  
 ترى ان هذه الآيات تعطي الانسان حرية ان يتعلل هذه الآثار  
 العلوية وكيفية تسخيرها ووجه دلالتها على توحيد الصانع القديم ،  
 وجاء فيه ايضاً : ومن آياته يريكم البرق خوفاً وطمعاً وينزل من  
 السماء ماء فيحيي به الارض بعد موتها ان في ذلك لايات لقوم  
 يعقلون ، الغرض الذي ترمي اليه هذه الآيات اعطاء الانسان حرية ان  
 يتعلل بقرينه وسببه : وكيفية ازالة المطر من السماء : وما ينتج عنه  
 من الاحياء : وطريق التوصل بذلك كله الى وحدانية الصانع الحكيم  
 وجاء فيه ايضاً ، وان لكم في الانعام لعبرة لنسقيكم مما في بطونه من  
 بين فرت وده نبأ خاصاً سائلاً للشاربين ومن ثمرات النخيل والاعناب

تُتخذون منه سكرًا ورزقًا حسنًا ان في ذلك لآية لقوم يعقلون ( وهكذا يوجد في الكتاب الحكيم اكثر من مائتي آية تعطي الانسان حرية العقل في ادلة توحيد الله سبحانه وتعالى ، وفي هذا الذي اتينا على نقله كفاية لمن لم يكن منكوبًا في عقله

## ﴿ حرية تعقل دلالة الآثار العتيقة ﴾

جاء في الكتاب الحكيم ( انا منزلون على اهل هذه القرية رجزاً من السماء بما كانوا يفسقون ولقد تركنا منها آية بينة لقوم يعقلون ) ، فيه اعطاء الانسان حرية تعقل دلالة الآثار القديمة على اهلها للاعتبار بها

## ﴿ حرية تعقل احوال الاصدقاء ﴾

هل هم اصحاب مبادئ ثابتة راسخة - ام هم سحابة صيف عن قريب تنشق - وهل هم - ياترى - صحيحا مرفقون رافقون - ام منافقون نافقون - وهكذا باقي الاحوال والشؤون

جاء في الكتاب الحكيم : يا ايها الذين آمنوا لا تتخذوا بطانة من دونكم لا يألونكم خبالا ودوا ما عنتم قد بدت البغضاء من افواههم وما تخفي صدورهم اكبر قد بين لكم الآيات ان كنتم تعقلون ( فيه

اعطاء الانسان الحرية ان يتعقل من يصلح ويختار للصدقة ، وان يتعقل في احوال صديقه هل هو مفسد او مصلح وهل يحب وقوع المشاق به او لا يحب ، وانه ينبغي ان يتصد لفلتات لسانه الدالة على مطلوبات جنانه

## ﴿ حرية تعقل معاني القرآن الحكيم ﴾

﴿ والفهم في الكتب الالهية ﴾

تعمون ان الكتاب الحكيم ينزل لاجل ان يتبرك بتلاوته فقط بل نزل لاجل تدبره فالعمل بما فيه وكل من قال بغير ذلك فقد صرفه عما نزل لاجله ، وبالحرى اضاع فائدته التي نزل لاجلها خلافاً لما كوي العقول الذين لا يؤثر في جمودهم معقول ولا منقول ومما يوجب الاسف على هؤلاء ان كل من كان منكوباً في نعمة ما يمكن ان يتبرع به ويعوض بتعويضها فكم ولم وجد منكوبون في بيوت حرقاً او اسول غرقاً او بالمقابلة كم ولم وجد متبرعون لهم اعانهم بما يسد عوزهم ويعوض عليهم ما ذهب منهم — ولكن ياترى هل تجد المنكوبين في عقولهم يتبرع لهم ويسعدون بعقول غيرهم ( كلا اسمع صوت الكتاب في هذا الموضوع المعنون له حيث يقول ( انا انزلناه قرآناً عربياً لعلكم تعقلون ) او يقول ( انا جعلناه قرآناً عربياً لعلكم تعقلون )

يقول انه انزل القرآن وجعله بلسان عربي مبين حتى يستعد الناس بهذه الوساطة لتعقل معانيه وامثاله واحكامه وقصصه وسائر مقاصده - انزله ولم يجعله فوق العقل بل جعله تحت العقل وجعل للعقل عليه هبة ورقابة واشرافا

اقد علم القراء ان الضمير في كلمة ( تقولون ) راجع للمخاطبين ويا ترى من هم المخاطبون هم العرب الذين كانوا في عصر نزول القرآن نقول العرب ولا نريد خصوص البالغين منهم واشعراء القطا حل بل نريد كما يريد القرآن عموم العرب من كل من له عقل يعقل به ما يسمعه فيجوز له ان يفهم في الكتاب بشرط الاهلية لذلك فهماء يكون ضمن دائرة الادب وقواعد اللسان والاسبوب العربي وجاء في الكتاب الحكيم ( افلا يتدبرون القرآن ) وفي آية أخرى ( افلا يتدبرون القرآن ام على قلوب قفها ) وفي آية ( افلم يدبروا القول ) وفي آية ( كتاب انزناه اليك مبشرا ليدبروا آياته ) هذه اربع آيات قرآنية تعني لانسان حرية ان يتدبر القرآن الشريف: يتدبر كافة معانيه ضمن اللغة وسبب العرب يتدبر القسم التاريخي منه: القسم الاخلاقي: القسم اللاهوتي: القسم العمراني المدني: القسم الكوني: القسم الاجتماعي: القسم العائلي: القسم الاقتصادي: القسم السياسي: القسم الطبيعي:

القسم الرياضي : القسم الطقسي : القسم الوعظي : القسم الادبي :  
 القسم الامثالي : القسم الروحاني : القسم المعاشي : القسم المعادي :  
 يتدبر السنن التي سنها في تخفيف الحروب السياسية ما امكن يتدبر  
 السنن التي سنها في السعي في تخلص الرقيق من رقه ما امكن  
 يتدبر السنن التي سنها في تحرير المرأة ( تحريراً شرعياً ) ما امكن  
 وهكذا باقي اقسام وعلوم القرآن التي علمها من علمها وجهلها من  
 جهلها وكلها على كثرتها ترجع لاسر الدين الثلاثة العقائد والآداب  
 والاعمال فلان انسان المتاهل لذلك حرية ان يتدبره ويعمل به لنفسه  
 ويعلمه غيره ويكتبه ( بالقلم العريض او يشيعه في انحاء المسكونة على  
 السنة الجرائد وفي الرسائل وبغير ذلك من الوسائل ) فان هذا  
 العصر هو عصر النور : عصر الترقى والتقدم : عصر اذاعة العلم  
 الصحيح من اهله لاهله : عصر الحرية والمدنية والشرعية وكل من لم  
 ير هذا فلا ريب ان له من ذاته اكبر مطلق انور كتابه . ويأبى  
 الله الا ان يتم نوره ولو كره الجاحدون

نكتة عجيبة

من محسن القرآن وملحه واعاجيبه التي عثر عليها هذا العاجز  
 انه لم يرد فيه من اوله لاخره فعل من مادة التدبر الا في حق القرآن

الحكيم ضمن الآيات الاربعه السابقة الامر الذي يشف عن شدة العناية باعطاء الناس حرية التدبر في فهم الكتاب كأن الله يقول يا عبدي انني لم اذكر في كتابي ( القرآن ) مادة التدبر الا في حقه وشأنه تشويقاً لفهمه فما بالك انت لم تعن بذلك فهل عدلت عن تشويق العزيز الحميد واتبعت كلام العبيد ارباب التقاليد واليك ايضاً قول الكتاب ( ولقد يسرنا القرآن للذكر فهل من مدكر ) كررت هذه الآية للتأكيد في سورة واحدة ( سورة القمر ) ست مرات وقال في سورة ص ( كتاب انزلناه اليك مباركاً ليدبروا آياته وليتذكر أولوا الالباب ) وقال في سورة الفرقان ( ولقد صرفناه بينهم ليذكروا فاني اكثر الناس الاكفورا ) وقال في سورة القصص ( ولقد وصلناهم القول لعلمهم يتذكرون ) وقال في سوري المدثر وعيس ( فمن شاء ذكره ) وقد سمي الله تعالى كتابه ذكراً في اكثر من اربعين آية في القرآن العزيز وقال في سورة طه ( وكذلك انزلناه قرآناً عربياً وصرفناه فيه من توعيد لعلمهم يتقون او يحدث لهم ذكراً ) وقال في سورة الزمر ( ولقد ضربنا للناس في هذا القرآن من كل مثل لعلمهم يتذكرون قرآناً عربياً غير ذي عوج لعلمهم يتقون ) من نثر في هذه الآيات الحكيمة نثرة المنصف المتفكر فلا بد ان ينثر الى حال الناس اليوم نظرة المتأسف

هل تعرف ما هو حال الناس اليوم الذي يوجب كمال التأسف  
 حالهم هذا هو انهم يسمعون الآيات توصلاً للنعمات ويقنعون بالمغاني  
 عن المعاني ويتلهون بالالحان عن تفهم القرآن ترى الواحد منهم عند  
 سماعه يقول (الله آه) ولا يدري ما هي هذه الآية التي يطرب لنعمة  
 هل هي وعد او وعيد او استحسان او تنديد      ولست اربح ان  
 قلت كما قال غيري ان الذي قضى على الامة بالجهل والتقهقر في الدين  
 هو ابتداء قراءة القرآن على هذه الانعام والالحان التي بها ينحصر  
 نور المعنى تحت ظلمة ذلك المعنى      حسبنا الله ونعم الوكيل

— عوداً لبدء —

هنا تذكرت محاورة وقعت بيني وبين بعض العصر بين اد  
 كنت قلت يجوز لاي عارف من اهل العصر اذا كان اهلاً ان  
 يفهم في الكتاب الحكيم افهاماً جديدة غير مسطرة لكن ضمن قانون  
 اللغة واسلوب العرب      قال لي لا يفهم ان كتاب الا اجتهد قلت  
 له انما يقول ان كتاب وليتذكر أنوا الالباب ولم يقل وليتذكر أولوا  
 الاجتهاد ومع ذلك فتما خط الاجتهاد فهم آيات الاحكام فقط وكلامنا  
 فيه هو اعم      قال لي ان باب الفهم في الكتاب قد انسدى المتأخرين  
 قلت له يا حبيبي هذه الآية منسوخة بقوله تعالى (لا يتدبرون

القرآن أم على قلوب أقفالها ، وايضاً كلامك هذا موافق في المعنى  
لمشرب من قال الله فيهم ذماً لا يعلمون الكتاب إلا أماني )  
ومخالف في المعنى لمشرب من قال الله فيهم مدحاً ( اذا ذكروا بآيات  
ربهم لم يخروا عليها صماً وعمياناً ) وانك بهذا الذي تقول تعضد من  
قالوا ( يد الله مغلولة ) لانه لا معنى لذلك الا حصر الفضل في اناس  
دون آخرين وايضاً مقتضى كون القرآن بليغاً ان يفهمه المتقدمون  
والمتأخرون جميعاً كما ان ذلك مقتضى كونه حجة بالغة تباعج الجميع  
ليس افراداً قابلة دون آخرين كثيرين = فسكت وسكت = حيث  
وصلنا جميعاً الى الفائدة التي يحسن السكوت عليها وظني بهذا  
العصرى الفاضل انه عالم متجاهل او جاحد لمبادئ الحرية والافالحق  
ابلج والمستقيم غير الاعوج ونور القرآن ساطع لكل من له عينان  
ويمحتمل انه جنح للتقليد الاعمى وان نفسه الايسة التي لم تكن  
في ماضيها تعلم الضيم قد اقامت اليوم عليه فلم تعد تحسن ان تترفع  
عنه وتكون اكبر منه

### ﴿ النتيجة ﴾

ظاهر من مجموع هذه الآيات التي اقتبسناه بل من كل آية  
منها ان لنا الحرية في فهم كتاب الله تعالى وانه دائماً يطابق بتعقل

آياته والتفكر في معانيها والتذكر فيما ترمي إليه والتدبر في مقاصدها  
ومن هنا تنبئت فرقة البروتستانت وقامت تطالب بالحرية في فهمهم  
الكتب المقدسة فالذي بث فيهم هذه الروح هو كتابنا الحكيم  
يوجد في الكتاب الكريم كثير من الآيات التي تنادي بأعلى  
صوت جهوري بمذمة من لم يستعمل عقله فيما يراه أو يسمعه مثل (صم  
بكم عمي فهم لا يعقلون) (ذلك بأنهم قوم لا يعقلون) (واكثرهم  
لا يعقلون) (ان شر الدواب عند الله الصم البكم الذين لا يعقلون)  
'وقالوا لو كنا نسمع أو نعقل ما كنا في أصحاب السعير'  
تري الكتاب دائماً يابح بذكر العقل مدحاً وتحسيناً ويطعن  
فمين لم يستعمل العقل فيما خلق له ان يستعمله ماداً الكتاب والعقل  
خوناً رضيعاً لبان وفرساً رهن متصاحان : 'ثُمَّ يَمْشِي كُلُّ وَاحِدٍ  
مِنْهُمْ مَعَ الْآخَرِ جَنْباً لْجَنْبٍ مَسْكاً يَبْدُو نَاطِراً لَوَجْهِهِ وَكُلٌّ مِنْ أَنْكُرِ  
ذَلِكَ فَلَا رَيْبَ أَنْ لَهُ مِنْ ذَاتِهِ أَكْبَرُ عُلُو'

### ﴿ حرية التذكر ﴾

وهي ملحقة بحرية التعقل فيحوز للانسان ان يتذكر وحده او مع  
غيره في كل شيء كما حث الكتاب عليه بنحو قوله (انما يتذكر  
أولاً الاباب) مرتين (وم يذكر الا أولوا الاباب) مرتين العلم

يتذكرون) سبع مرات ( وهو الذي جعل الليل والنهار خلفه ان اراد ان يذكر ) ان في ذلك لآية لقوم يدكرون ( اولم نعمركم ما يتذكر فيه من تذكر ) ( وما يتذكر الا من ينيب ) ( وليتذكر أولوا الالباب ) ( وليذكر أولوا الالباب ) ونحو ذلك من الآيات التي لو اتينا بها لطلال الكلام وهذه ارقية لا تحتمل التصويل فعلى القراء الاحياء ان يجتزوا بهذه المثل ولا يكلفوني ان احشر لهم الآيات حشراً بل يكفيني ان اذكر فرما تنفع الذكري

### حرية الفكر

هذه الحرية من توابع حرية العقل كالتي قبلها وانما افردناها بالعنوان تنشيطاً للقراء الكرام وترويحاً للنفس بالانتقال من مقدم الى مقام وهي ان نفكر في كل شيء فكراً صالحاً بعيداً بالمصلحة على الدولة والدين والامة والناس - هي ان نسير الفكر في معاد الرقي بعد ما كان مسجوناً في سلاسل التقييد - هي ان نفكر في كل شيء في معاني الكتاب الكريم في السنة المطهرة في المذاهب في السياسة في الصراح العامة والخاصة في تطهير جسم الدولة من العدو الداخلي والخارجي فيما يوجب تقدم الدولة ونجاحها فيما يأخذ به الوطن الى النهضة والترقي

— اِهم ما يفكر فيه المبعوثان —

علم القراء الاحياء ان من اِهم المسائل التي ينبني التفكير فيها الآن من طرف المبعوثان ومجلس الاعيان الامور المالية التي هي بمثابة روح الدولة فتنه لا سلطان الا برجال ولا رجال الا بالمال وان الحال الحاضرة لا تجوز المشاورة عليها فيبني ان يفكر منذ الآن باصلاح حالة المالية الحاضرة بقدر الامكان وال لزوم وذلك بارجاع عدد المأمورين الى قدر اللزوم وتعديل وتنزيل الرواتب الكثيرة المتعاقبة بالمأمورين الكبار وترقية الرواتب التي تخص المأمورين الصغار الى غير ذلك من التسهيلات المالية التي لنا فيها بحكمة مجلس المبعوثان ما يحقق الأمل

— فكر واعبر —

خلق الله الانسان واعطاه الحرية ان يفكر في كل شيء بل كما نرى عليه في كتابه تأكيداً بليغاً كما قال ( ان في خلق سموات والارض واختلاف الليل والنهار آيات لاؤلي الالباب الذين يدكرون الله قوماً وقعوداً وعلى جنوبهم ويتفكرون في خلق اسموات والارض ربنا ما خلقت هذا باطلاً سبحانه فقسا عذاب الله — هذه الآية تؤيد كما اصبحت البس والفكرة الوقادة اموراً (اولاً) ان يجوز بفكره في خالق الاجرام العلوية من حيث ذاتها وافلا كما

ونظاماتها وحرركاتها وانوارها وسائر متعلقاتها = وتوَّ كد له (ثانياً)  
 ان يسير بفكره في الاجرام السفلية من حيث ذاتها وطبقاتها وتكوّن  
 رواسبها وامتلاؤها بالنار والحرارة ونحو ذلك - وتوَّ كد له (ثالثاً)  
 ان يعمل افكاره ويستخدمها ليل نهار في اختلاف الليل والنهار  
 وتعاقب النور والظلمة - وجاء في الكتاب الحكيم (أولم يتفكروا في  
 انفسهم ما خلق الله السموات والارض وما بينهما الا بالحق واجل  
 مسمى) - وقال (وكاي من آية في السماء والارض يرون عليها  
 وهم عنها معرضون) نزلت هذه الآية ذمّاً للكسالى عديمي التفكير  
 الذين لا يطلعون عجائب الخلوقات العلوية والسفلية بل يعرضون  
 عنها (وكانها لم تخلق) فاذا لم نفتكر نحن في ذلك صرنا مثلهم وصار  
 الكتاب حجة علينا بعد ان كان حجة لنا - ففي هذه الآية كالدواني  
 سبقتها من اعطاء الفكر حرية بل من الزامه بالحرية لا يخفى على حر  
 اشمير (جاء في الكتاب الحكيم) وهو الذي مد الارض وجعل فيها  
 رواسي وانهاراً ومن كل الثمرات جعل فيها زوجين اثنين يغشي الليل  
 النهار ان في ذلك لايات لقوم يتفكرون) - فيه اعطاء الانسان  
 الحرية ان يفكر في الكرة الارضية ومدّها : وتهامتها ونجدها : وفي  
 تكوّن الجبال فوقها وتسدها : وفي الانهار سائلها وجمدها : وحالاتها  
 وريدها : وفي الثمرات المقناة وزرعها وحصدتها : وتفككها بعمرها

وزيدها : والمشيمة رندها ووردها : وفيما جعل كالأدين بين  
افرادها : من غرامها ببعضها وودتها : وفي تغطية الليل والنهار ان  
في ذلك لايات لاصحاب الافكار الاحرار .

وجاء في الكتاب الحكيم (قل انما اعنكم بواحدة ان تقوموا  
لله مثنى وفرادى ثم تتفكروا ما بصاحبكم من جنة ان هو الا نذير  
لكم بين يدي عذاب شديد ) هذه الآية تعطي الحرية ان تفكر  
في دلائل النبوة = تفكر في احوال كل نبي = تفكر في الدلائل  
الاصولية = تعطي الانسان حرية ان يفكر وحده يعني ان يستقل  
بالفكر بحيث لا يجعل على فكره ساطاناً لغيره بل ينفرد بالتفكر في  
اصول الدين ولا يجب عليه الرجوع لاحد من غير المعصومين = كما  
تعطي الناس ان يجمعوا جميعات دينية ويتبادلوا الافكار فيما بينهم في  
الديانات : لا رتب ولا مهين فجميع المباحثات الدينية حرة كما  
تعلمه من الكتاب مقدس وعليه تأسس ما في المادة (١١) من  
تقنون الاساسي

= النهاية = الآيات التي تعطي الانسان حرية الفكر  
كثيرة جداً مثل : تفكرون المكررة في الكتاب ٣ مرات ومثل  
ان في ذلك لايات تقوم تفكرون المكررة في الكتاب ٥ مرات ومثل

( ان في ذلك لآية لقوم يتفكرون ) انكررة في سررة النحل ٢ ونحو  
 ( اعلمكم تتفكرون ) ١ - افلا تتفكرون ١ - اعلمهم يتفكرون ١ وهكذا  
 آيات لا تحصى كثرة في هذا الموضوع كلها تحت على التفكير في كل  
 شيء سواء كان فيها لفظ ( تفكر ) أو لم يكن فهي اكثر من ان تحصر  
 فلا اريد ان اطول عليك بمشرك تلك الآيات في هذه الرقيمة  
 المختصرة = وحسنا في هذا الباب قول الكتاب ١ كذلك بين الله  
 لكم الآيات ١ اعلمكم تتفكرون في الدنيا والآخرة ١ = هذه الآية  
 تمنح الانسان حرية ان يتفكر فيما يتعلق بالدارين من كل شيء كان  
 او يكون مما دامه العالمون وجهاه الجاهلون كيف لا والتفكر هو جرة  
 من ماهية الانسان ومن جملة مقوماته فان الانسان حيوان ناطق  
 وقد فسروا النطق بالتفكر الشديد القوي فالانسان مخلوق لان  
 يتفكر بحسب الآيات الكريمة وبحسب معناه فاضط على الافكار  
 مضاد لروح القرآن ومناف لمعنى الانسان

### ﴿ حرية المطبوعات ﴾

كانت المطبوعات ايام عصر الاستبداد - لارحمه الله - رفيقة  
 الاحزان اسيرة الامتهان واكن اليوم اصبحت السماء تفرح بفرحها  
 والارض تطرت اطربها حيث اعطيت حريتها بنعمة الدستور التي  
 هي من آثار تحرير الكتاب في مثل قول الكتب الحكيم او يكتب

بينكم كاتب بالعدل ولا يأب كاتب ان يكتب كما علمه الله ولا تسأموا ان تكتبوه صريحاً او كبيراً ولا يضار كاتب ولا شهيد) - تتعلم من هذه الآيات الموقولة عن سورة البقرة اموراً اولاً ان من اراد ان يكتب مقالة في كتاب او مجلة او جريدة فهو حسن ان تحرر بالصدق وسلك مسلك الاعتدال - ثانياً ان من اراد الكتابة في موضوع فلا يستخفه ولا يحقره بل ينشر مقالته في اي موضوع كانت ثالثاً ان الكاتب بالصدق غير مسؤول

جاء في القرآن العزيز (ان والقلم وما يسطرون) اقسم بالقلم وما كتب - وعمر الحق ان تيناً اقسم به الله تعالى هو احق بالحرية من كل شيء - علم القراء ان السورة سميت باسم القلم لمزيد العناية به وربما سميت باسمه (نون) الذي قيل انه اسم للدواة على حد قول الشاعر العربي

اذا ما الشوق رحل بي اليهم اقلت النون بالدمع السجام  
وعليه فقد جمعت الآية بين ثلاثة اشياء اسم الدواة والقلم  
والكتابة مقسماً بذلك كله = وفيه من اظهار اهمية ذلك ما لا يبلغه الوصفون وصفه - اليك ايضاً قول الكتاب (اقرأ وربك الاكرم الذي علم بالقلم) فقل امتن الله علينا بالتعظيم به انه لحري بالحرية = اصبحت المطبوعات بحمد الله حرة في دائرة القانون واصبح من

الممكن لاصحابها نفخ روح العلم الصحيح في قرائها وارااءهم بحجة  
 الصواب وصراط العدل والحق واثارة عقولهم . وور المعرفة الحقة  
 والثرية الوطنية حتى ينهضوا بانفسهم الى درج النجاح والترقي شأن  
 الام الحية - فضيلة الانسان باعلم والعلم لا تعم منافعه القاصي  
 والداني حتى يتمكن الانسان من اثبات خراطره على القرطاس =  
 واتساعة افكاره وافهامه لكل الناس - ولا يتأتى ذلك الا بجرية  
 المطبوعات الشاملة لحرية الجرائد والمجلات - ولقد كان القدماء  
 اذا ارادوا اخذ علم من العلوم تجشموا الاخطار - وركبوا متون  
 الاسفار = وتحملوا متاع الرحلة ليل نهار - وربما قطعوا لذلك  
 الفيافي والبحار - وذلك اقله الوسائط التي تساعد على نشر العلم  
 وتلقيه بغير هذه الاتعب مكان من اللازم الآن تحرير المطبوعات  
 الآن تحرير المطبوعات والجرائد والمجلات لتعميم العلم في سائر انحاء  
 المعمورة وليكون الانسان الذي في اقصى المشرق عاداً باحوال اخيه  
 الذي باقصى المغرب - وعليه فاننا نقده عرائض التسكر لحضرة  
 السلطان ( باسم المطبوعات ) قائلين اعش سلطاننا : لتعش جمعية الترقى  
 والاتحاد : ليعش الجيش الحر : ليعش الجند : ليعش العلم : ليعش الجهل : ثم  
 نلتفت لليراع الذي كان مغلولاً منذ ربع قرن قائلين له اخرج من سجنك  
 العميق كما خرج اصحابك السياسيون من سجونهم ولينقل الفكر من

الاستبداد المحض الى الحرية المطلقة — لتبدا الاقلام بعد تكسيرها  
بـطريشها — في جو طباق الاوراق — لتلأ اعمدة الجرائد من  
كافة احوال الآفاق

### ثمره الجرائد

( الجرائد ) هي لسان الامة ( الجرائد ) تسجل كل هفوة من  
الهفوات التي ينبغي شرعاً اذاعتها وتعالج الحسنة لذويها ليكونوا  
مثالاً يقتدي بهم من يريد فعل الخير ( الجرائد ) هي لك بالفضل  
وعليك بالعدل ( واصحابها ) مملوك اقامه الرب آلهنا لتأديب المخلوق  
واحصاء اعماله كي يجزيه الشرير شرّاً ويوفي صاحب الخير خيراً  
وما كان كذلك فهو حري بالحرية والهيمنة على البرية

عمر آيات البقرة السابقة مع آيات حرية التعقل وحرية العلم  
تبني ما في المدة ١٢١ من القانون الاساسي ان المطبوعات هي  
حرة ضمن دائرة القانون اخذا هذه المادة وحذا هذه النهضة العلمية  
ففي هذه المادة تحرير لخاصة والعام في الشؤون العلمية والسياسية:  
تحرير الافكار : تحرير للأقلام : تحرير للمحارب : تحرير للأوراق :  
تحرير للبنان : تحرير للجنان : تحرير للسان : تحرير لكل انسان ضمن  
دائرة 'شرع' و'قانون' — كان 'إلا' لا يسوغ طبع كتاب متعلق  
بالدين والسياسة او بقل من ذلك حتى ولو كان متعلقاً بالحرفية

لا بعد اخذ الرخصة من دائرة المعارف وكان لا يسوغ طبع شيء من هذا القبيل في الجرائد الا بعد اطلاع الحاكم عليه فيمحو ما يشاء ويثبت ما يشاء كأنما عندهم الكتاب : وضرر هذا الامر بديهي جداً ولذلك صار الآن حسب هذه المادة ( ١٢ ) المارة المؤسسة على مفاد آيات الكتاب يسوغ لكل انسان ان يطبع اي كتاب لا رخصة من المعارف اجزاء برخصة الشرع الشريف ويجوز نشر اي مقالة على السنة الجرائد بشرط موافقتها القانون ويجوز قراءة اي جريدة كانت واقتناؤها والاشتراك فيها

الكلام على الجرائد في مقامين كتابتها وقراءتها فاما الكتابة فيدل لجوازاها آيات البقرة وغيرها السابقة وام القراءة فلأنها نيرة الكتابة فما جازت كتابته جازت قراءته وايضاً فالقرآن لعزير امر كثيراً بالسياحة والسيار . لاجل اكتشاف الآثار . والوقوف على الاخبار . للعتة والاعتبار . بسوء منقلب الفجار . وحسن عقبي الاخيار . ققراءة جرائد الاحرار . تخدم هذا المعنى اأشار . ونقوم مقام رؤية ذلك بالابصار . سيما بالنسبة لمن لم يقدر على الاسفار . ولعمر الحق والحق اقول ان قراءة الجرائد تجعل الانسان محيطاً علماً وهو في بيته بكل ما في المسكونة من الاعمال والاقوال والاحوال الجديدة بالتسطير في صحف الجرائد : الجديدة

بالاطلاع عليها : الجديرة بالاعتبار بها : الجديرة بالتور منها  
 — كلمة في السياحة —

قلنا ان انكئاب الحكيم شوق الناس للسياحة والتسيار وحض  
 على الرحلة والاسفار نعم ذلك في آيات كثيرة نجتزئ بالعشر منها  
 كقوله : التائبون العابدون الحامدون السائحون ( وقوله ) مسلمات  
 مؤمنات قانتات ثابتات عابدات سائحات ( ترى ان الكتاب الكريم  
 شوق الناس للسياحة في الارض والاسفار توصلاً لا اكتشاف الآثار  
 ولكن مع الاسف نرى كثيراً من المسلمين أولوا هذه الكلمة ( سائحون  
 وسائحات ) وفسروها بالصائمين والصائمات وماذا يفعلون في قوله  
 ( فسيحوا في الارض اربعة اشهر ) هل يجوز لهم ان يفسروه بالصوم  
 : كلا : وماذا يصنعون في قوله ( افلم يسيرا في الارض فينظروا  
 عاقبة الذين من قبلهم ) — تدري كم آية في القرآن الكريم من هذا  
 القبيل يوجد فيه ما ينوف عن عشر آيات فيها مادة السير التي هي  
 مرادفة لمادة 'تسيح' وحيثئذ فليفسر السائح بالسير لان خير ما فسرته  
 بالوارد والقرآن يفسر بعضه بعضاً

كان الذي دعى البعض لتفسير السائحات بالصائمات تصوره  
 ان السياحة في البلاد لا تناسب النساء المأمورين بالحجاب كأنه  
 يفهم في الحجاب انه الحبس المؤبد في سجن البيت والحال ان الحجاب

الشرعي هو كما يقول الكتاب ( ولا يبدن زنيتهن الا ما ظهر منها )  
والسفر للمرأة مع المحرم او الزوج جائز قطعياً

والقرآن الكريم دائماً يقول اسيروا " واما يسيروا " فلم  
يسيروا اا فسيروا فهل يرشد بذلك خصوص الذكور وعموم  
الذكور والنساء نعم انه يرشد بذلك العموم كباقي ارتداداته وتكليفه  
واوامره فانها عامة للرجال والنساء خلافاً لمن يقول بعدم تكليف  
النساء — اذا كان كذلك فهذه الالفاظ : الفظ السير ( التي يشوقها  
الله بها للسياسة تشمل النساء كما تشمل الرجال ) اذا كانت الامر  
هكذا فانه الموجب تحريف كلمتي ( السائحون والسائحات ) وتفسيرهم  
باصحابين والصائمات لا موجب لذلك لبته = ثم نقول هذه المدة  
المادة المسيح معناها لغة الجري على وجه الارض والذهاب فيها  
وهي تشعر بالانتشار يقن ساح الماء يجرى وانتشر المسيح ماء  
الجاري المذهب في الارض — فهذا كله وجهه وقبه يخدع ما  
يزيده من ان كلمتي ( السائحون والسائحات ) معاصم نسائرون  
والسائران واجاريون والجاريات والذهابون وانذهبت خلاف  
لولي الآيات

لا نرى في الانجيل آية تحت اخوانا المسيحيين على سياحة  
وكنهم ولا سيما الغريون منهم قرأوا القرآن اشريف وأروا فيه

الآيات الكثيرة التي تشوق العالم اجمع للسياحة فحملوا فيه لفظ  
السياحة على ظاهره كالسير حسبما يفهمه العربي من الكتاب الحكيم  
ولم يحفلوا بتأويل المؤولين فعملوا بذلك واستناروا بنوره وتيقنوا  
من ان كتاب الكريم لهذا الامر الجليل فراحوا وساحوا واكتشفوا  
الآثار الموجبة لغاية الاعتبار حتى صار الآن اذا قيل جاء (السياحون)  
او قال (السائح) فلان فلا يتصور السامع ان المحدث عنه مسلم  
البتة لان السياحة صارت اشبه بكونها حقاً غيرنا لا لنا لان الجماعة  
حجبوا عنا هذا التصور بسبب صرفهم للقرآن العربي عن ظاهره ولا  
حول ولا قوة الا بالله ان الاسلام في الصدر الاول حملوا آيات  
السياحة السالفة على ظاهرها وكان لهم ذلك اكبر عون على رغبتهم  
في الاسفار حتى لذلك هم اول من اوجد علم الجغرافيا ولكن جاءنا  
بعدهم من ستر عنا نور الكتاب وجعل بيننا وبين معانيه المقصودة  
حجاباً اي حجاب

### ﴿ العود احمد ﴾

( الجرائد ) اغلبها احاديث تاريخية عصرية وقد اكبر الله تعالى  
شأن التاريخ اكباراً والدليل عليه وجوه ( اولاً ) انه سمي سورة من  
القرآن قصصاً والقصص هو التاريخ الذي يقص فما ذاك الا للعناية  
به والتتويه بشأنه ( ثانياً ) امتلاء الكتاب من الآيات الكثيرة التاريخية

( ثالثاً ) نجد في الكتاب المقدس سوراً كثيرة مسماة باسم قصة تاريخية مثل آل عمران . الاحقاف . البقرة . الجن . الاحزاب . نوح . ابراهيم . الانبياء . الدخان . الزوم . الحجر . الكهف . لقمان . المائدة . وهكذا سواها سور كثيرة مما يتعلق بالتاريخ البشري

( رابعاً ) نجد الكتاب الحكيم دائماً يقول سيروا فسيروا . أفلم يسيروا . اولم يسيروا . وهكذا فهذا حث على آثار اكتشاف آثار الامم البائدة الذي هو من نوع التاريخ الحجري — ( خامساً ) كثرة الاسماء التي هي غالباً تدل على شرف المسمى فان الكتاب الحكيم سمي التاريخ باسماء كثيرة ( الاسم الاول قصص ) كما في قوله ( فلما جاءه وقص عليه القصص ) ( الاسم الثاني نبأ ) كما في قوله ( نحن نقص عليك نبأهم بالحق ) ( الاسم الثالث اثر ) كما في قوله ( فانظر الى آثار رحمة ربك ) ( الاسم الرابع خبر ) كما في قوله ( سأتبكم منها بخبر ) ( الاسم الخامس حديث ) كما في قوله ( هل اتاك حديث الجنود ) . واما كلمة تاريخ فاليست عربية ولهذا لم ترد في الكتاب العربي

— مبحث حرية التعلم والتعليم —

وذلك خير حرب سلمية فحارب بها حزب الجهل الذي من ورائه حزبان مضران حزب النقمقر وحزب الذل فالذي ينجسنا على هذا كله هو الاشتغال بتعلم العلوم والفنون وتعليمها وليس لنا

الآن عذر في اهمال ذلك فقد نلنا بنعمة الدستور الحرية بتعليم  
سائر الفنون والعلوم طبقاً للتحرير ذلك قديماً حسبما نستفيدة من الكتاب  
الحكيم ففيه اقرأ وربك الاكرم الذي علم بالقلم علم الانسان ما لم  
يعلم ا امن الله علينا بذلك فدل على ان التعلم حر غير مقيد لان الله  
له المجد لا يمتن بشيء ليس حراً — وفيه حرية ان يتعلم الانسان عن  
ربه بلا واسطة وذلك هو التحديث الوارد في الخبر الشريف ا ان  
يكن في امتي محشون فمنهم عمر الكن هذا مشروط بموافقة الكتاب  
والسنة قطعاً فالتحديث الذي يخالفهما انما هو من الشيطان لا من  
الرحمن

### — حرية تعلم الفاضل من المفضول —

في اكتاب الحكيم ا قال موسى هل اتبعك على ان تعلمن مما  
علمت رشداً فيه حرية تعلم الفاضل كموسى عليه السلام من المفضول  
كالخضر . كما فيه حرية السفر للتعلم وحرية تعليم المفضول للفاضل  
ان احب وحرية التعلم في السفر كالخضر وفي البحر كالبر فهذه النبذة  
من القصة بل القصة كلها الم ترد لاجل ان يسمربها الناس او لاجل  
ان يقرؤوها منبركين بها فقط بل وردت ليعلم الخلق لتدبرها واقتباس  
انوارها ومنافعها وانعمل بما ترمي اليه كبقيا الاقاصيص النبوية

﴿ حرية تعليم المسلم غير المسلم ﴾

في الكتاب الحكيم : فاسألوا اهل الذكر ان كنتم لا تعلمون )  
في هذه الآية حرية للمسلم ان يتعلم من اليهودي او النصراني ما لا  
يعلمه لانهم المرادون من لفظ ( اهل الذكر )

﴿ حرية تعليم المسلم لغير المسلم ﴾

في الكتاب الحكيم : وان احد من المشركين استجارك فأجره  
حتى يسمع كلام الله ثم ابلغه مأمنه ذلك بانهم قوم لا يعلمون = فيه  
اعطاء المسلم حرية ان يعلم اليهودي والنصراني واثوثي القرآن وتفسيره  
وعلم التوحيد وسائر ما يتعلق بالدين والبعثة المحمدية — وازيدك  
على ذلك انه اذا جاء غير المسلم يتعلم من المسلم في مدرسته او في بيته  
يجب عليه بعد تعليمه ان يوصله لمحله آمناً من كل اعتداء كما نتعلمه  
من قوله ثم ابلاغه مأمنه )

﴿ حرية المسلم ان له ان لا يمنع من يكرز وبعه في دينه ﴾  
« ولو بما فيه أذى لنا بما يتعد عنه فقط وجوباً »

في الكتاب الحكيم في سورة الانعام : واذا رأيت الذين  
يخوضون في آياتنا فأعرض عنهم حتى يخوضوا في حديث غيره وان  
ما ينسبك الشيطان فلا تقعد بعد الذكرى مع القوم الظالمين وما

على الذين يتقون من حسابهم من شيء ولكن ذكرى لعلهم يتقون) — يقول الكتاب اذا سمعت من يطعن في الدين فلا تجالسه بل قم عنه حتى ينتقل لحديث آخر — واذا قعدت وهو يطعن في الدين امامك ناسياً للنهي ثم تذكرت النهي فقم فوراً — ثم هذا القيام ليس لكون الانسان التقي يحاسب على شيء من ذنوب هؤلاء الطاعين — لا — وانما هو لتذكير الطاعين ( بلطف ) بسوء الطعن وقبحه لربما يتقون ذلك فيما بعد اذا علموا انه يسيء الحاضرين

نتعلم من هذه الآية اعطاء الحرية لنا اذا سمعناهم يلعنون انه لا يجب علينا اسكاتهم ولا غلق افواههم بل نعرض عنهم فقط وجوباً وتركهم وحرية في تعليمهم ولكن مع عدم مجالستنا لهم حين كرزهم = هذا ما تقتضيه سماحة دين الاسلام وتعاضيه عن الانام حباً بسلام — كما انه نتعلم من الآية الشريفة حرمة وجود التلميذ المسلم في مدارسهم وقت الكرز أو الصلاة الحاوين للطعن في الدين فدا كانت المدرسة تشترط على التلميذ حضور صلواتها بحسب قانونها حرم على المسلم ان ينظم ولده في سلك تلك المدرسة — وجاء في سورة النساء ١ وقد نزل عليكم في الكتاب ( يعني بذلك آية الانعام السابقة ) ان اذا سمعتم آيات الله يكفر بها ويستزأ بها فلا تقعدوا معهم حتي يخوضوا في حديث غيره انكم اذا مثلهم ان الله جامع

المنافقين والكافرين في جهنم جميعاً) = فيه اعطاء الحرية لنا ان لا نتعرض لغير اهل ديننا في دروسهم ولو بما فيه كفر واستهزاء بل نتركهم وشأنهم — نتركهم وحريتهم في ذلك لان كل انسان حر في تعليمه حسبما تقتضيه سماحة ديننا (دين الاسلام) الرحيب غير اننا لا نقعد معهم عند خوضهم امثلاً نكون شركاء لهم في ذلك = علم من هذا انه انما يجب علينا عدم اجتماعنا بهم وقت تعليمهم المشتغل على المطاعن — ثم لو كنا جالسين معهم في غير وقت التعليم المذكور فشرعوا يعلمون تعليمًا مشتملاً على شيء من الطعن فكذلك يجب علينا القيام من مجلسهم بحكم هذه الآية الشريفة

ظهر من هذه الآية ان لنا حرية اذ ارأينا من يعرض فينا ان لا نغلق فمؤيدنا وانه لا يجب علينا اسكاته وانما يجب عليه عندئذ ان يقوم من مجلسه ولا يقعد معه هذا هو الذي ننعله عن الله تعالى في كتابه الحكيم

من هذه الآية والتي قبلها ونحوها نعلم مقدار تسهل وسماحة الكتاب المقدس ورحابة صدره حتى مع غير اهله = الامر الذي ترتب عليه تسمية الشريعة الاسلامية بالشريعة السمحة والشريعة السهلة فهي ليست بالنسبة لما فقط سمحة وسهلة بل هي سمحة وسهلة في معاملة العموم في معاملة ابناءها المسلمين ومعاملة ابناء غيرهم

جاء في الكتاب الحكيم ( وأعرض عن الجاهلين ) ففي هذه الآية إعطاء حرية التعليم لكافة الناس لأنه لم يقل امنع الجاهل من جهله بل انما امر بالاعراض فقط عن جهل الجهلاء — ففيه إعطاء الحرية لنا ان لا نمنعهم بل نغض عنهم فلسنا مكلفين الا بالغض دون المنع كما لم يكلف به السيد الرسول حيث يقول الله له ' ومن ضل فانا يضل عليها وما انت عليهم بوكيل ' — هذه صفة معاملة القرآن لمنابذيه وهذه سماحته وسعة صدره لغير اهليه

جاء في اكتب الحكيم ( واتسمعن من الذين أوتوا الكتاب من قبلكم ومن الذين اشرکوا أذى كثيراً وان تصبروا وتتقوا فان ذلك من عزم الامور ) — هذا الأذى الكثير عام يعم كل الاحوال فيستعمل ما كان حال التعليم او الكرز نذير ما يقع اليوم = اخبرنا الكتاب انه سيقع وقد وقع = ورغبنا في الصبر على ذلك وفي التقوى اي ان نتقي دهم كما يؤذوننا — ونسأل الله ان ياهبنا ذلك = هذا كتابا وهذا بعض سماحته وهذه طريقته في اتساع صدره ورحابته .

## ﴿مبحث حرية العلم﴾

بسم الله الرحمن الرحيم

كنا معشر الشرقيين رفضنا العلم واستمضنا عنه بالجهل بل  
الحري انا ازهقنا روحه ووسدناه خريجة خصوصاً ما العرب فانهم  
تد نقصيراً في ذلك من الترك والارمن والأرنؤط كما ان المسلمين من  
لعب اشد نقصيراً من اخوانهم النصارى فجهل الشرقيين مضر اذا حال  
مره كما ان التفاوت بينهم في ذلك كذلك لان الوحدة العثمانية  
لا تحقق الا باتفاق جميع الشعوب والفرق التي تكون منها الامة  
العثمانية واستراكمها في الاعمال والفنون التي تصلح بها الدولة وتعمر  
بلادها وه الاتفاق من نتائج التقارب في التربية والتعليم فلا بد  
من عناية العرب عامة والمسلمين منهم خاصة بالتربية والتعليم بقصد  
مجاراة غيرهم من اخوانهم العثمانيين وتمكين رابطة الاتحاد بهم ومساواتهم  
في الاعمال والفنون والاساءات الماقبة والعياد بالله تعالى فتمنى للعلم  
اليوم ان يبعث من رقاذه وان تقوم قيامته بين انصره والنجه كان  
الشرقيون والبريون قس زول اكتاب الحكيم لذي هو مصدر  
العلم ونصيره تاهين في دجا اجهالة لا يرون الضوء الا من سم الخياط  
فاما جاء الاسلام بكتابه الحكيم انتشرت العز والمعرف والفنون

حتى سطع نورها من الشرق والغرب فهدوا الى علوم وادب وصناعة  
واعمال يد انضرائى بغداد والبصرة وسمرقند ودمشق والقيروان  
ومصر وفاس وغرناطة وقرطبة تجدها كانت مناهل عظيمة للعلوم  
والمعارف ومنها انتشرت في الامم واغتنم منها اهل اوربا في القرون  
المتوسطة مكتشفات وصاعات وفوناً علمية رفعتهم من الحضيض الى  
السماء الاعزل وكل هذا بسبب اعطاء القرآن المجيد حرية العلوم  
وتشويقه فيها وحثه عليها

### — حرية التبصر في العلم —

جاء في الكتاب الحكيم ( وما أوتيتم من العلم الا قليلاً )  
( وزاده بسطة في العلم والجسم ) ( وقل رب زدني علماً ) ( وفوق كل  
ذي علم علم عليم ) الى آخر الآيات القرآنية الكريمة التي تشف عن  
اعطاء الانسان حرية الجولان في ميدان العلم وحرية التعمق والتبحر  
فيه لا الى حد ولا الى امد لان الانسان مهما حصل فهو قطرة من  
بحر او تذرة من عقد نحر ومن قال ان للعلم غاية فقد بنحسه حقه  
ووضعه في غير منزلته

### — حرية علم الطبيعة —

وهو النظر في الارض والجبال والنباتات والحيوانات والشمس

والقمر والنجوم والبحار والرياح والمعادن والأتربة والحجارة وغير ذلك مما في الكون — تعلمون ان الكتاب الحكيم نزل جامعاً بين هداية الدين والعلم = وان العلم فنون كثيرة منها العلوم العصرية التي عليها مدار ثروة الامة وعزرة الدولة وانه لا منافاة ولا معارضة بين دين الاسلام وهذه العلوم من رياضية وطبيعية واقتصادية — وتعلمون ايضاً ان هذه العلوم كانت قبل مجيء الكتاب الحكيم مندرسة ليس لها سوق نافقة عند امة من الامة فنزل الكتاب فاحياها ونفست شوكته وتمت كلمته ومن العجب ان الجامدين الذين بجمونها اليوم يعترفون بان اوائك الاسلاف الذين درسوها من علمائنا هم خيرة علمائنا اساطين الفضل واساطيل القوة المدنية

= قلنا ان الكتاب الحكيم عند من نزل احى تلك العلوم نعم الامر كذلك ولنا آيات كريمة نتعلم منها ان هذا العلم شرعي بمعنى انه وارد في لسان الشرع محثوثاً عليه = ففي الكتاب الحكيم ( ان في خلق السموات والارض واختلاف الليل والنهار آيات لاولي الابالاب الذين يدكرون الله قياماً وقعوداً وعلى جنوبهم ويتفكرون في خلق السموات والارض ربنا ما خلقت هذا باطلاً سبحانك فقذ عذاب النار ) = وفيه ا وهو الذي مد الارض وجعل فيها رواسي وانهاراً ومن كل الثمرات جعل فيها زوجين اثنين يغشي الليل والنهار

ان في ذلك لايات اقوم يتفكرون ) = وهكذا آيات كثيرة اذ ان  
بل اتحقق انني لو اردت حشرها في هذا الكتاب لبلغت اكثر من  
مائة آية كلها تشف عن الحث في النذر فيما يسمى علم الطبيعة توصلنا  
لمعرفة هذه الآثار وما فيها من عجائب الاسرار وقد سبق ان به لمج  
اناس كثيرون في خطاب القاه بعض اهل العلم بدمشق وقع فيه  
لفظ علم طبيعة فقامت قيامتهم عليه وانه ليسوءنا جداً ان نرى  
كثيراً من المتعلمين قد انقضوا جميعاً للطعن برجل العلم والفضل  
الذي وقف حياته كلها لخدمة الدين - خطئوه قبل ان يسمعه  
قبل ان يسألوه عن معنى كلمة ركبوا عليها جبلاً وجعلوا الحبة قبة  
- لماذا لا ينقصون قوله = لماذا لا يسألونه عن مستنده = ها انا  
ذا العبد الحقير من المسلمين انا ابن الاسلام ابن الايمان = ابن التوحيد  
ابن الدين الخالص = ابن القرآن = ابن السنة الميمنة له - اغار على  
الدين وعلى محبيه واحافظ حتى آخر نقطة من دمي على حقوقه - انا  
مثل غيري كنت في الصغر انفرلاً ول وهلة من كلمة ( علم طبيعة )  
لتوهمي انه يناقض ( الدين ) ولكنني فيما بعد لم حصلت ما علمني الله  
عرفت ان الدين اخ عزيز لهذا العلم يسعى لتأييده وان القرآن من  
اعظم انصاره وجنوده

## حرية علم الفلسفة الطبيعية

وهو النظر في الحركة والقوة والثقل والسيلان وقوة الهواء واختلافه وحركاته ونحو ذلك — ولنا على ذلك آيات من الكتاب الحكيم نتعلم منها ان هذا العلم شرعي بمعنى انه وارد في اسان الشرع مخصوصاً عليه في سورة الرعد البحث عن الماء بانه سائل ( فسالت اودية بقدرها ) — وجاء في سورة النور في البحث عن تأليف الماء وباقي احواله قوله الم تر ان الله يزعج سبحاً ثم يولف بينه ثم يجعله ركاماً فترى الودق يخرج من خلاله ) — وجاء في سورة البقرة في النظر في اختلاف الاهوية قوله ( ان في خلق السموات والارض الى ان قال (وتصريف الرياح والسحاب المسخر بين السماء والارض لا آيات لقوم يعقلون ) — وجاء في سورة القمر في البحث عن قوة الاهوية قوله انا ارسلنا عليهم ريحاً صرصراً في يوم نحس مستمر تنزع الناس كأنهم اعجاز نخل منقعر ) ترى ان علم الفلسفة معتبر في نظر الكتاب وبالتالي عند علماء الاسلام ولذلك كانوا يقبون ارسطو المعلم الاول احتراماً لعله

## حرية علم النبات

وهو النظر في النبات ونموه وتفرعه وتزهده وثماره وانواع

النباتات المختلفة الاشكال والطعوم ونحو ذلك - ولقد جاء في الكتاب الحكيم آيات كثيرة تحث على النظر في ذلك كله - ومن هذه الآيات نتعلم ان هذا العلم شرعي لانه وارد في لسان الشرع بالحث عليه في سورة الرعد ( وفي الارض قطع متجاورات وجنات من اعناب وزرع ونخل صنوان وغيره وان يسقى بماء واحد ونفضل بعضها على بعض في الاكل ان في ذلك لايات لقوم يعقلون ) - وجاء في سورة النحل ( ومن تمرات النخل والاعناب نتخذون منه سكرًا ورزقًا حسنًا ان في ذلك لايات اقوم يعقلون ) وجاء في سورة الانعام ' وهو الذي انزل من السماء ماء فاخرجنا به نبات كل شيء فاخرجنا منه حبا خضرًا فنخرج منه حبا متراكبًا ومن النخل من طلعها قنوان دانية وجبات من اعناب والزيتون والرمان متشابهاً وغير متشابهة نظروا الى تمره اذا تمر وينعه ان في ذلك لايات لقوم يؤمنون ) بوجود الصانع وتوحيده

### ﴿ حرية علم الفلك ﴾

وهو الظفر في الاجراء الفلكية ونظاماتها وحركات السيارات منها والشمس والقمر وما يتعلق بذلك قال في الكتاب الحكيم ( وترى الجبال تحسبها جامدة وهي تمرر السحاب صنع الله الذي اتقن كل شيء ) - فيه اعطاء الحرية بالبحث عن قضايا واحكام علم

الفلك التي منها دوران الارض بموجب هذه الآية لان حركة  
 الجبال وهي متصلة بالارض تقضي بانضرورة بحركة الارض التي هي  
 مركوزة فيها ويرشد الى ان هذا هو المراد قوله صنع الله الذي  
 اتقن كل شيء وقال تعالى اخلق السموات والارض بالحق يكور  
 الليل على النهار ويكور النهار على الليل ( فيه التلميح الى كروية  
 الارض ) من طرف خفي لان تكوير ذلك يقتضي تكوير ما انبسط  
 عليه وقال تعالى ( وآية لهم الارض الميتة احييناها واخرجنا منها  
 حيا فمنه يا كلون ) الى ان قال ( وآية لهم الليل نساخ منه النهار فاذا  
 هم مظلمون والشمس تجري لمستقر لها ذلك تقدير العزيز العليم والقمر  
 قدرناه منازل حتى عاد كالعرجون القديم لا الشمس ينبغي لها ان  
 تدرك القمر ولا الليل سابق النهار وكل في فلك يسبحون ) كلمة  
 ( كل ) ترجع الى الارض وما بعدها ومقتضى كونها تسبح في فلك  
 انها كروية - وقال تعالى ( والارض بعد ذلك دحاها ) اي دورها  
 من قولهم المبيضة المستديرة ( دحية ) ومدحى النعامة موضع بيضها  
 سمي مدحى لانه مستدير او لانه يوضع فيه البيض المستدير الذي  
 يقال لواحدته ( الحية ) وقال تعالى ( وجعلنا الشمس والقمر آيتين  
 فحجونا آية الليل ) وهي القمر اي جعلناها مظلمة بنفسها وانما نورها  
 مكتسب من الشمس ( وجعلنا آية النهار ) وهي الشمس ( مبصرة )

اوجدناكم هكذا مختلفي الاسماء والالقاب (لتعارفوا) لا لتتكارموا  
 على بعضكم بان يقول احدكم انني هاشمي ويقول الآخر انني كناني  
 وهكذا فهذا شيء لا يفيدكم تكارماً على بعضكم (ان اكرمكم)  
 اكثركم كرامة اي تجلة واحتراماً واعلاء (عند الله) في حكم الله في  
 الدنيا وفي الآخرة (انما كنتم تقوى له تعالى والتقوى هي  
 انعم الذي يخذه الانسان به نفسه وذوي رحمه وجيرانه ووطنه  
 فارجل عمله دون امله كما يقول الكتاب (يوم يبعثهم الله جميعاً  
 فينبئهم بما عملوا) ولم يقل بما أملوا وقال (انا كنا نستنسخ ما كنتم  
 تعملون) ولم يقل تأمنون وقال (فمن يعمل من الصالحات وهو  
 مؤمن فلا كفران نسعيه) ولم يقل ومن يأمل فلا كفران لطمعه  
 وقال (ووجدوا ما عملوا حضراً) ولم يقل ما أملوا بل بالحرية  
 نهه يجدونه غيباً وقال (فمن يعمل مثقال ذرة خيراً يره) ولم يقل  
 فمن يأمل وقال (يوم تجد كل نفس ما عملت من خير محضراً)  
 وقال (ادخلوا الجنة بما كنتم تعملون) - (جزاء بما كانوا يعملون)  
 هنياً بما كنتم تعملون - (وكل درجات مما عملوا) - (قل  
 عموماً فسيرى الله عملكم ورسوله) - (لمثل هذا فليعمل العاملون)  
 (انفعه اجر المؤمنين) - (اعملوا آل داود شكراً) وهكذا آيات  
 كثيرة تضيق عنها هذه الرسالة المختصرة

## ﴿ هل لنا شرف بلا عمل ﴾

يقول بعض المغرورين انا ذو شرف ولو كنت غير عامل -  
ولا يدري ما معنى هذه الكلمة الشرف هو العلو والرفعة وهذا  
هو المقصود من لفظ ( اكرمكم ) لان معناه اكثركم كرامة والكرامة  
هي التجلة والاحترام والرفعة والعلاء فاذا الشرف هو الكرامة المشروط  
بالتقوى ( فاكمكم ) معناه اشرفكم

## ﴿ هل الشرف يورث ﴾

يقول بعض الناس انا ذو شرف لان جدي فلان شريف  
يظن ان الشرف يورث حتما ارثاً مطرداً كانه عقار او دينار ( كلا )  
لو كان الشرف يورث كذلك فلا يخلو اما ان يكون اول آدمي خلق  
في الدنيا شريف او لا فاذا كان الاول فكل الآدميون اشرف  
على حد سواء بحكم الارث واذا كان الثاني فليس احد شريفاً لانه من  
اين اتاهم الشرف وكلا الامرين وهم فاذا ارث الشرف وهم ثم تنتقل  
بالنقاء الكرام الى الابناء الذين كانوا اشرف من آبائهم كعدنان مثلاً  
وفهر وهاشم فهذا عدنان اشرف من ابيه وهذا فهر اشرف من  
ابيه وهذا هاشم اشرف من ابيه هذا الامر مسلم عند الجميع لذلك  
اصبحت قبيلة عدنان اشرف ممن قبلها من القبائل واصبحت قبيلة

فهر اشرف القبائل العدنانية واصبحت قبيلة هاشم اشرف القبائل  
 القهرية فهذا الشرف الذي تجدد الى هذه القبائل انما هو من  
 اعمال ابي القبيلة التي عمل بها ابناء القبيلة حباً بنقايد الآباء وليس  
 بطريق تراث فاذا الشرف لا يورث ارثاً حتماً بصورة مطردة  
 وقد يتجدد بتجدد الاعمال افعالية طيبة وهو المطلوب

### ﴿ احتجاج آخر ﴾

هذان هاتس و أمية اخون شقيقن من اب واحد وام واحدة  
 بل هم توأم من تخالفتي بطن واحد في ساعة واحدة في محيط واحد  
 فما بال هاتس اضحى شرف من سقيقه ميقوم بال بني هاشم اصبحوا  
 شرف من بني أمية ادا قلنا ان الشرف يورث حتماً بصورة دائمة  
 فكيف ورثه هاتس دون سقيقه أمية فما دُلَّ الا لكونه يتجدد بتجدد  
 الاعمال لعلنا يتوهو لغرض لذي نرمي اليه

﴿ اشرف لا يورث وانما يتجدد ثم قد ينعدم ﴾  
 عم القراء مما قررنا مرين الاول ان اشرف لا يورث حتماً بصورة  
 لازمة بل وقد قد انما يتجدد بتجدد الاعمال الرفيعة وبقي امر  
 ثابت وهو انه قد تجدد قد بعده وانما دليل عليه قول اكتاب الحكيم

انه ليس من اهلك انه عمل غير صالح ( الكتاب لا يريد من  
 جملة الأولى نفي القرابة ومجد النسب لان هذا لا يصح نفيه البتة  
 لانه خلاف الواقع كيف لا وقد اثبت الكتاب او لا حيث قال ( ونادى  
 نوح ابنه او انما يريد الكتاب بجملة ) انه ليس من اهلك ( انه ليس من اولى  
 الشرف والعلو والرفعة او لى التجارة والكرامة والحرمة لان اعماله ليست  
 صالحة = ففيه صفة محذوفة منصب عليها النفي نظير قول الكتاب  
 الحكيم = ياخذ كل سفينة غصبا = اي سفينة سليمة فثبت من هذا  
 ان الشرف عدم من ابن نوح بعد ما كان موجوداً في ابيه عليه  
 السلام :

### ❦ احتجاج لعوي ❦

نتعلم من اللغة ان كلمة شرف معناها العلو ثم نتعلم من الدين  
 ان العلو انما يكون بالتقوى فاذا الشرف انما يكون بالتقوى = ثم  
 التقوى معنى من المعاني التي تقبل التجدد والعدم وعرض من  
 الاعراض التي توجد ثم قد تدوم وقد تزول

### ❦ سؤال وجواب مهمان ❦

فان قات ماذا تعمل في الاحاديث وفي كلام الفقهاء فانه يستفاد

منهما أن الشرف يورث حتماً فالجواب أن ذلك مبني على الغالب من حيث الترية لأن الإنسان الشريف أي الذي يعمل الأعمال الموجبة لرفعه وكرامته يربي اولاده على تلك الأعمال ويسلك بهم المسلك الذي هو سلكه وهكذا تفعل اولاده في احفاده وايضاً الجديد مولع بتقليد القديم فلاولاد يقلدون الآباء ويمشون على نهجهم وهكذا لاحفاد ولا يزال الامر كذلك غالباً وقد تغير حالهم بتبديل اعمالهم الجميلة بضده فبنتفي عنهم شرف ائصده والعياذ بالله تعالى) فلانسان هو حسب الترية فد تربي على الاخلاق الكريمة والسجايا الشريفة والاعمال العالية كان شريفاً والا فلا = بل لو تربي ثميد تحت نضراستد شريف ا بالمعنى الذي اريد لا بالمعنى المشهور) كن ذاك التميمذ شريفاً لا تنقل محاسن خلال معلمه له وتشر به من خلائقه اطهرة وانذلك قيل مولى القوم منهم وحرمت الصدقة على عبيد الانراف

### ﴿ فرق عظيم بين شرف والنسب ﴾

جميع ما قدمت نما هو في الشرف وام النسب فلا كلام لنا فيه ولا نعيه لأن فكل من قال ن نسيب او نا ذونسب ورثته عن عن بي وجري سلمه له ذلك وكن لا نسلم له انه يلزم دائماً وابداً

بصورة حتمية من وجود النسب وجود الشرف بل ان هذا امر  
اغلب فالنسب ثابت دائماً ويورث دائماً ولا ينعدم الا بانعدام الشعب  
كله واما الشرف فقد يتبع النسب غالباً وقد لا يكون واذا كان  
فربما يوجد ثم ينعدم كما علمت آنفاً = قال الشاعر العربي  
يبدل وحلم سادي قومه الفتى      وكونك اياه عليك يسير

وقال الثاني

نفس عصام سودت عصاماً      وعلمته الكرم ولاقدام  
وقال الثالث

وما الفخر بالعظم الرميم وانما      نخار الذي يبغي الفخر بنفسه

— شهادات الآيات —

جاء الكتاب الحكيم فرأى العرب تتفخر بنسبهم فظهر فيه  
بصوت السعي قائلاً وان ليس نالانسان الا ما سعى وان سعيه سوف  
يرى ثم يجزاه الجزاء الاوفى = جاء كتاب الحكيم فرأى  
العرب تتفخر بأبائهم فصعد على منبر توحيد ارومته قائل (يا ايها  
الناس اتقوا ربكم ان الذي خلقكم من نفس واحدة وخلق منه زوج  
فلا فضل لعربي على حبشي الا بالتقوى

﴿ توجيه نظر ﴾

نظر باحدى عينيك اقول الكتاب ( ثبت يدا ابي لهب الخ )  
 اورد في عم الرسول اص اوقوله ( انك لاتهدي من احببت الوارد في  
 اقربه القربى وقوله ( فلا تطع كل حلاف مهين الخ ) الوارد في  
 نويد اقرني الشهير ابي خالد الصمعي الغازي الكبير ثم انظر بالعين  
 الأخرى لقوله ( والسابقون الاولون الخ ) الوارد في جماعة منهم  
 صهيب وبلال وعمر وابوه وامه وابوه هريرة واشباههم من العبيد  
 ومن يسرفهم سم في 'عرب تتحقق تماما ان الكتاب الحكيم لا يعتبر  
 الانسان شرفا' لا بافهامه 'الكاملة واحواله' الفاضلة وسيره، الحسن  
 وسيره الحميلة

﴿ لاصاف ضيب ﴾

كثير من الآيات في الكتاب الحكيم نزلت تشن الغارة على  
 غيرنا وتزرب ضعن فيهم تتسرفهم بالاجداد والاتكال عليها واليوم  
 شي تصدق عليه اكثر من غيرنا - اليك هذا المثل وهو قول الكتاب  
 مقدس وقت اليهود ونصري نحن ابناء الله واحباؤه قل

فلم يعذبكم بذنوبكم بل انتم بشر من خلق يغفر لمن يشاء ويعذب من يشاء) — نزلت الآية تنعي على الفريقين دعواهم المحاباة بسبب كونهم شعباً مقدساً — فأبناء الاسلام اليوم يقول كثير منهم نحن احباء الله بسبب كوننا اولاد الجد الفلاني — فلو كان القرآن يتابع لهذا اليوم والبي (صلى الله عليه وسلم) موجوداً بيننا انزل بحق هؤلاء نظير قوله إبتأن غيرهم قل فلم يعذبكم بذنوبكم بل انتم بشر من خلق يغفر لمن يشاء ويعذب من يشاء) = علم الاخلاقيون واكد الحكماء الخبيرون ان التوكؤ على مثل هذه العكازات عجز ظاهر وانه من اعظم الاسباب الوحيدة في تأخر الامة وعدم لحاقها في العلم والصنائع بالامم الراقية — والعرب في هذا المعنى اكثر التصاقاً من الاثرائينا تجدد التركي عصاميا يفتخر بعمله وخدمة الاوطان تجدد العربي عضما يفتخر بامله وانه ابن فلان مع ان هذا مناف لروح القرآن فلا حول ولا قوة الا بالله العلي العظيم

﴿ دفع غلط مهم ﴾

يفتخر كثير من الناس الذين يتعلقون بالشرف تعلق الواو من عمرو اسوء ما يفهمون في آية (انما يريد الله ليذهب عنكم الرجس اهل البيت

ويطهركم تطهيراً فيفهمون (غلطاً) ان هذه الارادة كونية متلها في قوله  
 ا واذا اردنا ان نهلك قرية اطلع ا والحال انها تشريعية امرية مثلها  
 في قوله ا ولكن يريد ليطهركم ا فالارادة المذكورة في القرآن قسمان  
 ارادة كونية وهي اني لا تخلف وهي صفة الله القديمة وارادة تشريعية  
 بمعنى الطلب والامر وهذه قد تتخلف = كذلك القضاء المذكور  
 في القرآن قسمان قضاء تشريعي كما في قوله (وقضى ربك ان لا تعبدوا  
 الا اياه وباءوا لدين احساناً) وقضاء تكويني كما في قوله (فلما قضينا  
 عليه الموت) — وبذلك الاساء المذكور في القرآن منه تشريعي  
 كما في آية ولا تموتن الا وانتم مسلمون) ومنه تكويني كما في آية  
 اوله اسلم من في السموات والارض طوعاً وكرهاً — وهكذا امور كثيرة  
 تنقسم هذين القسمين ومن لم يعرف ذلك ضل واضل ضلالاً بعيداً  
 وتفرق بينهم ان التشريعي يتخلف وهو بمعنى الامر والطلب والتكوين  
 لا يتخلف وهو معنى حتم وابت فبت من ما قول والا طاشت  
 الافكار وزنت مقول



## ﴿ خاتمة ﴾

اتينا بهذا البيان كاشفين عن وجه الحقيقة التي مسندين  
كلامنا لبراهين سماوية غير قابلة للبطل والتبديل = ونناشد كل  
عالم حر اذا اراد تزيف كلامنا هذا ان يدفعنا بحقيقة لا باوهام ملفقة  
مبنية على البهلة والدروشة فقد أفل زمن التمويه وزالت كل مداواة  
من البين وظهر صبح الحقائق الراهنة لكل ذي عينين

\*\*\*

حرية الرقيق في الاسلام

كان الرق موجوداً قبل الاسلام غير محفوف بالشروط التي  
تضيق حلقاته فلما جاء الاسلام شرط لذلك ما يوجب قلة وجوده  
ثم عمل اسباباً كثيرة لوجوده أن ينعدم ويرجع الرقيق لحرية التي  
التي خلقه الله لاجلها جاء الكتاب الحكيم فرأى الامر قبلنا  
قد استعملت الارفاق مطلقاً حسب شرائعهم او عوائدهم الموروثة  
فقيّد ذلك بقيود كثيرة تقايلاً للرق ما امكن فشرط ان يكون  
ذلك في حرب شرعية مع من صارحونا بالعداوة والادى وان  
يختار الامام ضرب الرق عليه لمصلحة يراها قال في الكتاب  
( فإما منا بعد وإما فداء ) فان رأى المصلحة في عدم استرقاقهم فله

ذلك وعليه عمل الدولة العلية العثمانية اليوم فابطلت الرق بعدم  
اختيارها له بصريق الدين موافقة لما قامت به اليوم دول اوربا على  
على طريق التمدن

\*\*\*

### ﴿ انواع حرية المرأة في الاسلام ﴾

مرأة حرة ( ان تطلب من زوجها اجرة ارضاعها لولدها  
منه قل كتاب الحكيم ( واولادها يرضعن اولادهم حولين  
كمئين من اراد ان يتم الرضاعة وعلى المولود له رزقهن وكسوتهن  
بمُعروف لا تكلف نفس الا وسعها لا تضار والدة بولدها ولا مولود  
له بولده ) وقال كتب ايضاً ( فان ارضعن لكم فأتوهن اجورهن  
مرأة حرة ) ان تهاجر من بلد الكفر الى دار الاسلام مع  
غيره او الزوج كما تتعلمه من قول الكتاب ( يا ايها الذين آمنوا اذا  
جاءكم المؤمنات مهاجرات فمتحنوهن الله اعلم بايمانهن فان علمتموهن  
مؤمنات فلا ترجعهن الى الكفار )

مرأة حرة ( ان تحضر مجالس العلماء وتعقد معهم معاودة  
على تقيده بامور الدين كما قال الكتاب الحكيم ( يا ايها النبي اذا  
جاءت مؤمنات بياعنك على ان لا يشركن بالله شيئاً ولا يسرقن  
ولا يزينن ولا يقاتن اولادهم ولا يأتين بهتان يفترينه بين ايديهن

وارجلهن ولا يعصينك في معروف فبايعهن واستغفر لهن الله ان الله  
مغفور رحيم

المرأة حرة ( ان تسيح في الارض مع المحرم او الزوج لأجل  
الاعتبار : واكتشاف الآثار : كما نعلمه من قول الكتاب الحكيم  
( مسلمات مؤمنات قانتات قابلات عابدات سائحات ، نظر وجهه ١١٢  
للمرأة حرة ) ان نعلم الكتابة كما نستفيدة من عموم قول  
الكتاب الحكيم ( وليكتب بينكم كاتب بالعدل )

وقوله ولا يأب كاتب ان يكتب كما علمه الله وقوله ولا  
يضار كاتب ولا شهيد وقوله ( اقرأ وربك الاكرم الذي علم بالقلم  
فهذه الفاظ عامة تشمل الذكر والأنثى ومن قال انها خاصة بالذكر  
بقريئة الصيغة قانا ان الصيغة لا تدل على التخصيص وإنما عبر بها  
تغليبا للذكور على الأنثى ولذلك نشأ كثير في القرآن مثل ( اقيموا  
الصلاة وآتوا الزكاة ) ( اقم الصلاة لدنواك الشمس الخ ) وهكذا فان  
الفاظ القرآن التكليفية والادبية اكثرها بصيغة الذكور تعانياً لهم على  
النساء = وقد كان في ازوج رسول الله ( صلى الله عليه وسلم ) من  
يكتب ويقرأ كحفصة وعائشة رضي الله عنهما وقد كان في زمن  
رسول الله ( صلى الله عليه وسلم ) من يعلم القراءة واكتبة من النساء  
للساء كالشفاء ام سليمان فقد ورد ان رسول الله ( صلى الله عليه وسلم )

قال لها علمي حفصة رقية النملة كما علمتها الكتاب = اي الخط والهجاء  
وهذا الحديث دليل على ان تعلم الكتاب من الامور الكمالية المندوب  
اليها لكن العمدة في ذلك كله على ما تقدم من آيات القرآن الحكيم  
( للمرأة حرية ) ان تاخذ المهر كله من زوجها وان تترك له منه  
بعضاً كما نتعلمه من قول الكتاب الحكيم ( وآتوا النساء صدقاتهن  
نحلة عطية فان طبن اكم عن شيء منه نفساً فكلوه هنيئاً مريئاً )  
( للمرأة حرية ) ان نتعلم العلم كما يقول الكتاب الحكيم ( الرحمن  
خلق الانسان علمه اليين ) والانسان يشتمل الذكر والانثى وفي آية  
أخرى ( علمه الانسان ما لم يعلم ) وفي آية أخرى ( وقل ربي زدني  
علماً ) وقوله ( كذلك يطبع الله على قلوب الذين لا يعلمون ) فيه  
تنفير من الجهل وترغيب في العلم لكل من الرجل والمرأة كما يشير  
اليه حديث 'فضل العباداة طلب العلم ويصرح به حديث طلب العلم  
فريضة على كل مسلم ومسلمة هذه اقوال شريعتنا التي تنطق بها  
دائماً ولم تنطق ولا مرة بقول ( لست آذن للمرأة ان تعلم ) ومن العجيب  
ان اخواننا المسحجين لم يعملوا بهذا النص من شريعتهم بل عملوا بما يوافق  
شريعتنا لا تدينا بها بل تمدنا منهم كما انا نحن عملنا بهذا النص من  
شريعتهم لا تدينا بها بل كسلاً وتقاعداً فلا حول ولا قوة الا بالله

## ﴿ مبحث الحرية الدينية ﴾

وهي ان يتمتع كل انسان بمعتقداته الدينية التي اختارها لنفسه بحسب نصوص ضميره وتحديدات فكره وعقله - او هي ان يتمتع كل انسان بمعتقداته الدينية التي اختارها لنفسه بحسب نصوص كتابه السماوي الذي اعتنق دينه - جاء في الكتاب الحكيم (انا هديناه السبيل اما شاكرًا واما كفورًا) - (وهديناه التمجدين) اي الطريقين طريق الخير وطريق الشر اي مكناه منهما وعرفناه بهما (فالمهما فجورها وثقواها) فالله تعالى خلق الانسان ومكنه من فعل الخير وفعل الغير وجعله فاعلاً مختاراً غير مجبور ولا هو واقع تحت سيطرة احد فكان بذلك محرراً تحريراً صرفاً فالحرية الدينية هي شرعية محضة مستفادة من الكتاب الحكيم وبالنظر لكونها شرعية لم يسمع في تاريخ الاسلام انه وقعت محاربة دينية بين اهل المذاهب واصحاب فرق العقائد وانما الحروب التي وقعت بين المسلمين وغيرهم في عهد الصحابة والرسول (ص) لم تكن دينية يعني للاكراه على اعتناق الدين (حاشا وكلا) وانما كانت لمقابلة اعتداء المعتدين ودفع من يقف حجر عثرة امام الداعين والمدعوين الى الاسلام - ثم تحت هذه الحرية حريات دينية كثيرة تأتي عليها مفصلة واحدة بعد واحدة مدللين

كل حرية منها بالآيات الحكيمة - وبالنظر لكون المقام حرجاً بحسب تصورات بعض المعتصين على الدين باسم الدين اجتهدت جداً ان اقتصر على تلاوة الآيات فقط غير ذكر شيئاً من كلام المعتدين في الدين ومع ذلك فأرجو من المعتصين (بغير حق) اعد تلاوتي للآيات الآتية ان لا يكروا علي شيئاً اذ ليس لي الا النقل من كتب فقط وليلاحظوا ويخفوا وليتنبهوا لقول اكتاب (واذا نتلى عليهم آياتنا بيدت تعرف في وجوه الذين كفروا المنكر يكادون يعضون باندين يتنون عليهم آيات افانتي اخاف على من ينكر علي عند تلاوتي للآيات ان يكون له في هذه الآية نصيب فليخف الله الخائفون وليحفظ على ايمانهم المؤمنون

﴿ حرية غير مسمية اذ لا يردن بسمة ﴾

جاء في اكتب احكيه (وان توفوا فمنا عليك البلاغ والله بصير بالعباد) = رسالتك بالحق بشيراً ونذيراً ولا تسأل عن صاحب خفيه - فان توفوا فاعلموا اننا على رسون البلاغ المبين (فان تروا فقد حسبي الله لا اله الا هو عليه توكلت وهو رب العرش العظيم) = فان توفوا فمنا عليك البلاغ المبين - اقل اطيعوا الله واطيعوا الرسول فان توفوا فمنا عليه ما حمل وعليكم ما حاتم وان تصيعوه تهتدوا وما على الرسول الا البلاغ مبين - (فتعلم من

هذه الآيات ان السيد الرسول اص 'مقصود على البشارة والندارة ليس له سورها وانه غير مكلف الا بالتبليغ وانه عد تولى الكافرين غير مسئول فلا يفعل شيئاً يجئهم الى الايمان وانما يقول حسبي الله لا اله الا هو عليه توكلت وهو رب العرش العظيم = ولا يخفى ما في هـد الاساس من التسامح الديني المؤسس عليه دين الاسلام اسموح افان قيل اذا كان الانسان حراً في دينه فلهذا يجبر مرتدعو الرجوع للاسلام ولا قتل وما الفرق بينه حيث يعامل هذه المعاملة وبين اليهودي او المسيحي ونحوهما حيث يترك على دينه ولا يكره على اعتناق دين سواه اقلنا ان المرتد لما كان منتظماً في سلك المسلمين ومعتقاً دينهم فكأنه اعطى الاسلام والمسلمين عهداً بان يكون منهم ومعه وكأنه بايع المسلمين راضياً بان من نكث فانه ينكث على نفسه متترداً على نفسه والتشرط ملك عليك ام لك نه متى نقض العهد نقضت ذمته فهو حيث تعهد بذلك كان يجب عليه وفاء فلهذا يف كان عديم شرف عديم وفاء خارجاً عن الانسانية نكثاً على نفسه قبالاً شرطه الذي اشترطه فلذلك يكلف بالرجوع للاسلام وفاء بانعهد ولا قتل حسب شرطه وهذا المعنى غير موجود فحين يدخل في الاسلام من غير اهله

﴿ حرية غير المسلم بعدم المراقبة على دينه ﴾

أو

﴿ حرية المسلم بعدم وجوب مراقبته على دين غيره ﴾

لنا من الكتاب الحكيم على ذلك آيات ( أولاً ) - ١ - من بطع الرسول فقد اطاع الله ومن تولى فما ارسلناك عليهم حفيظاً ( ثانياً ) فمن اهتدى فنفسه ومن ضل فانما يضل عليها وما انت عليهم بوكيل ( ثالثاً ) وكذب به قومك وهو الحق قل لست عليكم بوكيل ( رابعاً ) قد جاءكم بصائر من ربكم فمن ابصر فلنفسه ومن عمى فعليها وما انا عليكم بحفيظ ( خامساً ) وما جعلناك عليهم حفيظاً وما انت عليهم بوكيل ( سادساً ) لست عليهم بمسيطر ( سابعاً ) تتعلم من هذه الآيات الحكيمة ان الرسول ( صلى الله عليه وسلم ) الذي هو من جهة افضل الرسل ومن جهة ارسل للناس وهم بحال جهالة جهلاء وغبوة عمياء قد نهاه الله عن الرقابة على اديان الناس فليس بوكيل على اديانهم ولا حفيظ يحفظ اعمالهم ولا مسيطر بحيث تكون له سلطة على العقائد واصحابها كما للآباء الروحانيين ( كلا ) وإنما شأنه منحصر في النذارة والبشارة بلا سيطرة ولا وكالة ولا محفظة ولا رقابة ولا اكراه ولا غير ذلك من انواع التفتيش على الغير وهذا من تسريح الدين وتساهله مع الناس اجمعين واما الجهاد فلم يكن

لأجل الإكراه على اعتناق الدين — لا — لا = حاشا — حاشا وكلما  
وانما كان لأجل المقابلة بالمثل أو لدفع شوكة الواقفين عقبة كؤودا  
في طريق الدعوة أو لغير ذلك من الأسباب السياسية الكثيرة كما  
يتضح جلياً لمن راجع رسالتنا في هذا الموضوع وستمثل للطبع إن  
شاء الله تعالى

﴿ حربة الإنسان في اختياره الديني وعدم إجباره على ﴾  
﴿ دين الإسلام حسب نصوص الكتاب ﴾

لنا على ذلك آيات يينات من الكتاب الحكيم ( ولو شاء  
ربك لآمن من في الأرض كلهم جميعاً أفأنت تكره الناس حتى  
يكونوا مؤمنين ) — ( قال يا قوم أرأيتم إن كنت على بينة من  
ربي وآتاني رحمة من عنده فعميت عليكم أنلزمكموها وأنتم لها كارهون )  
( لا إكراه في الدين قد تبين الرشد من الغي ) = ( فمن شاء فليؤمن  
ومن شاء فليكفر ) — ( قل الملاء الذين اسلكوا من قوم نوح جنتك  
يا شعيب والذين آمنوا معك من قريتنا وابتعدوا في ملتنا قل و  
لو كنت كارهين ) — فيه ان قوم شعيب مع جهلهم كانوا يعتقدون  
( كما نعتقد نحن ) انه لا يصح إلا إكراه على اعتناق الدين ولا فائدة  
بإزاء شخص بعقيدة لم يعقد عليها قلبه فلذلك خاطبهم شعيب راداً

عليه بذلك رداً مقعاً لهم ولولا أنهم يقنعون ان اعتناق الدين مع الكراهية لا يصح، حسن الجواب بما ذكر ولا يكون مقنعاً لهم ايضاً - وفي الكتب الحكيمة من هذا القليل آيات كثيرة مثل (وما انت عليه بجبار) نست عليه بمسيطر الى آخر الآيات التي نتعلم منها ان الرسول صلى الله عليه وسلم ليس له ان يكره الناس حتى يكونوا مؤمنين - وانه ليس له جبرهم على عقيدة وانه لا سلطة له على اختياراتهم - وانه لا اكراه على اعتناق دين - وأما الجهد الذي كان في صدر الاسلام فلم يكن لاجل ذلك بل كان مشروعاً لحماية الدعوة الى الاسلام ودفع المعارضين له الذين يلقون العقبات امام تقدمهم السريع ولاجل دفع عتد المعتدين على اهل الدين بمقابلتهم بالمثل لا اكثر ولاجل اسباب جوهرية سياسية اتينا عليها في رسالة مستقلة

﴿ حرية الانسان في دينه بعده مقاتلته عليه ﴾

ن على ذلك دلة من الكتب الحكيمة - الدليل الاول = فان عتزونكم فله يقتلونكم واتقوا اليكم السلم فما جعل الله لكم عليهم سبيلاً (نتعلم من هذه الآية ان غير المسلمين متى لم يعانون الحرب لا نعلنه وجوباً - الدليل الثاني - وان جنحوا للسلم فاجنح لها وتوكل على الله نه هو سميع عليم نتعلم من هذه الآية انه متى سلكت الدول

الطريق السلمية معذرتناها وجوبا - الدليل الثالث - فما استقموا لكم  
 فاستقيموا لهم ان الله يحب المتقين فتعلم من هذه الآية انه متى ما نتعوج  
 معنا دولة من الدول لم نتعوج معها - الدليل الرابع - وقتلوا في سبيل  
 الله الذين يقاتلونكم (اي يناجزونكم القتال دون المحازرين ولا تعتدوا)  
 بابتداء القتال ان الله لا يحب المعتدين انتعلم من هذه الآية انه لا يجوز ان  
 تقتلهم على وجه المنجزة وانما على وجه المجازة فقط - الدليل الخامس  
 الا اكره في الدين انتعلم من هذه الآية انه لا يجوز ولا يصح  
 ولا يتصور ان يجبر شخص على اعتناق الدين لانه عقيدة تدخل في  
 القلب الاختيار لا بالاجبار - الدليل السادس - لا ينهاكم الله عن  
 الذين لم يقتلوكم في الدين ولم يخرجوكم من دياركم ان تبرؤهم وتقسطوا  
 اليهم ان الله يحب المقسطين انما ينهكم الله عن الذين قتلوكم في الدين  
 واخرجوكم من دياركم وظاهروا على خراجكم ان تولوهم ومن يتولهم  
 فوائلكم الخائنون فآية الشريفة تعطي الحرية لمن لم يجد ان  
 مسلمين يد لا ذى والعدوان بعدهم مقتته بل تعيب حرية ان نكون  
 بارين به مقسطين له كواحد منا - نعم من اكتب الحكيم  
 مساواة مسلم وغير المسلم في جميع الحقوق وفي كل ما يؤول الى  
 السعادة الدنيوية ولا يعطينا حرية ان نعادي الا من صرحنا  
 بالعداوة ولا ذى وجهرنا بالسوء لا غير

حرية الانسان في دينة بالصفح والاعراض عنه

لنا على ذلك اذلة نيرة من الكتاب المنير كقوله ( ولا تزال  
تطلع على خائنة منهم الا قليلا منهم فاعف عنهم واصفح ان الله  
يحب المحسنين ) وقوله ( واذا سمعوا اللغو اعرضوا عنه ) وقوله ( فاعرض  
عن من تولى عن ذكرنا ولم يرد الا الحياة الدنيا ذلك مبلغهم من العلم  
ان ربك هو اعلم بمن هتدى ) وقوله  
( واللذين هم عن اللغو معرضون ) وقوله ( فاصفح الصفح الجميل )  
وقوله ( وقيله يا رب ن هؤلاء قوم لا يؤمنون فاصفح عنهم وقل  
سلام فسوف يعلمون ) وقوله ( قل الله ثم ذرهم في خوضهم يلعبون )  
وقوله ( اتبع ما أوحى اليك من ربك لا آله الا هو واعرض عن  
المشركين ) وغير ذلك من آيات الكتاب العظيم



حرية كل انسان في دينه بالسلام من أذى الأنام

لنا على ذلك من الكتب الحكيمة قوله ( واذا خاطبهم الجاهلون قالوا  
سلاماً ) وقوله ( واذا سمعوا اللغو اعرضوا عنه وقالوا لنا اعمالنا واكم  
اعمالكم سلاماً عليكم لا نبتغي الجاهلين ) وقوله ( فاصفح عنهم وقل  
سلاماً ) وقوله ( قل رغب انت عن آلهتي يا ابراهيم لان لم

تنته لارجنك واهجري مليا قال سلام عليك ساستغفر لك ربي  
انه كان بي حفيا ( فهذا السلام ليس هو سلام الفراق المعروف بحيث  
يكون قد أتى به عند مفارقتة له حسب العادة المتألفة وإنما هو مأتى  
به في مقابلة قوله ( لارجنك ) كما قابل قوله ( اهجري ) بقوله  
( ساستغفر لك ربي ) المشعر انه لو هجره بالجسم امتثالا واجاء فلا  
يهجره من فكره ولا ينساه

\*\*\*

﴿ حرية كل انسان في دينه وعمله الديني ﴾

القرآن الكريم يعطي كل انسان حرية في دينه ويحفظ له رسومه  
ولا يجبر احدا على اعتناق دين بعينه - ونأ على ذلك شواهد من  
الكتاب الكريم كقوله ( فان كذبوك فقل لي عملي واكم عملكم  
انتم بريئون مما عمل وانا بريء مما تعملون ) وقوله ( لكم دينكم وفي  
ديني اوقوله ( وان جادواك فقل لله اعلم بما تعملون الله يحكم بينكم يوم  
القيامة فيما كنتم فيه تختلفون ) وقوله ( واد اسمعوا ما هو عرضو عنه  
وقاوانا اعمانا ونكم اعماكم سلام عليكم لا نبتغي الجاهلين ) وقوله  
( الله ربنا وربكم لنا اعمانا ونكم اعماكم لا حجة بيننا وبينكم الله  
يجمع بيننا وبينه المصير ) وقوله ( قل اتحاجوننا في الله وهو ربنا وربكم  
وناعما لنا ونكم اعماكم ونحن له مخلصون ) - واما الآيات الواردة

في الجهد فهي ليست لا كراه الناس على اعتناق الدين (حاشا وكلًا)  
فنه لا إكراه في الدين ولكم دينكم ولي ديني — وإنما كان مشروعاً  
منفعة الأذى من المشتركين وباقي المعتدين وللقابلة بالمثل ولا لجل  
حمية الدعوة إلى الإسلام

على آيات الكتب السابقة جاء ما في المادة (١١) من القانون  
الاساسي تجري جميع الأديان المعروفة في الممالك العثمانية بحرية تحت  
حماية الدولة

### بحث حرية المال

بمعنى أن كل أحد أمين على ماله وملكه الجاري تحت تصرفه  
ولا يؤخذ من أحد ماله بوجه وكذلك ملكه كما جاء في المادة (٢١)  
من القانون الاساسي ولا يجوز أن يؤخذ من أحد بارة واحدة بلا  
وجه شرعي فإن من الذي كانت الأمة فيه للحكومة قد مضى واليوم  
صدر لامة حكومة = اعني انه في مضى كنا مموكين نحن واموالنا  
لحكومة وكان يوم صدرت الحكومة ان اي تدافع بتاضل عما ولا  
تتعدى شي عاين ولا على اموانا = فمعنى حرية المال انه حر غير  
موقوف لاحد سوى ملكه وليس رقيقاً لغير صاحبه فهو محرر من  
سلطة غير عليه

عني الكتاب الحكيم بتكرار ذكر 'محافظة على اذل والمنع من التعدي عليه بتاتا حتي انه من شدة العناية به سماه خيرا في غير ما آية مثل ( فقال 'اني احببت حب الخير عن ذكر ربي ' - ' وانه (حب الخير شديد) = ' وما تنفقوا من خير فلا نفسك ' - ' اني لما انزلت الي من خير فقير ) - فاهذا ونحوه استدت عناية 'الكتاب' اولا وعناية المفسر ثانيا تبعا 'لكتاب' بتحرير الادل لاصحابه ومنع السلطة عليه بوجه = وتحت هذه الحرية المالية انواع كما ترى

### حرية مال اليتيم

جاء في سورة نساء رآءو اليتامى اموالهم ولا تبدلوا خيث بالطيب ولا تاكلوا اموالهم انى امواكلهم انه كان حوبا كبيرا الحوب الاتم - وفيها وبتوا اليتامى حتى اذا بعوا النكاح فان آتسم منهم رتدأ ففعوا اليهم اموالهم ولا تاكلوا امراة وبارأ ان يكبروا وفيها ان الذين ياكلون اموال اليتامى ظلأا يا ككون في بطونهم نرا وسيصون سعيرا وفي سورتي لاسر والانعاء ولا تقربوا مال اليم الا باتي هي احسن' بحفظه عليه وثمير. فهذا الاستثناء هو نظير ما في قوله يا ايها الذين آموالا. كلوا امواكلهم بينكم بالباطل الا ان تكون تجارة عن تراض منكم وكلا الاستثنائين في الآيتين

قريب من الاستثناء في قول الشاعر

ولا عيب فيه غير ان سيوفهم بهن فلول من قراع الكتائب

حربة مال النساء

جاء في سورتهن ( وآتوا النساء صدقاتهن نحلة ) عطية ( فان طبن لكم عن شيء منه نفساً فكلوه هنيئاً مريئاً ) وفيها ( وان اردتم استبدال زوج مكان زوج وآتيتن احداهن قنطراً فلا تأخذوا منه شيئاً تأخذونه بهتاً وانما مين وكيف تأخذونه وقد افضى بعضكم الى بعض وخذنكم ميشقاً غليظاً ) كان الرجل اذا اراد ان يتزوج امرأة جديدة بهت الاولى بفاحشة لتفتدى منه بما اعطاها ليصرفه في سبيل المتزوج بغيرها فنزلت الآية المذكورة نهياً عن ذلك - وفيها ( ولا تعضلوهن لتنسبنوا بعض ما آتيتوهن ) كان الرجل تكون له المرأة وهو كاره صحبتها فيضره ويضيق عليها تسقط عنه بعض المهر فنزلت الآية نهياً عن ذلك . واصل العضل التضيق والحبس ومنع اي لا تضروهن في عشرة ليتركنكم بعض الصداق - وفي سورة البقرة ( ولا يحل لكم ان تأخذوا مما آتيتوهن شيئاً الا ان يخوف ان لا يقيم حدود الله فان خفتم ان لا يقيم حدود الله فلا جناح عليهم فيه فتدت به ثلث حدود الله فلا تعتدوها ومن يتعد حدود

الله فاولئك هم الظالمون )

### ﴿ تحرير الموزونات والمكيلات ﴾

بمعنى انها لا تزداد ولا تنقص فالزائد حرفيه صاحبه النائع كما ان  
الناقص حرفيه صاحبه المشتري فكل واحد حرفيا يخصه لاملك فيه  
لغيره - في الكتاب الحكيم اوفوا الكيل ولا تكونوا من الخسرين  
وزنوا بالقسطاس الميزان المستقيم ولا تبخسوا انفسا شيئا  
ولا تعثوا ثم ادوا في الارض مفسدين اوفيه اوفوا الكيل والميزان  
ولا تبخسوا الناس شيئا ولا تفسدوا في الارض به صلاحها  
ذلكم خير لكم ان كنتم مؤمنين اوفيه (ولا تنقصوا المكيل والميزان  
اني اراكم بخير واني اخاف عليكم عذاب يوم محيط ويا قوم اوفوا  
المكيل والميزان بالقسط بالعدل (ولا تبخسوا الناس شيئا ولا  
تعثوا في الارض مفسدين) وفيه (ويل للمطففين المنقصين الذين ذكروا  
كتالوا على الناس يستوفون) حقهم (و) لكن ادا كانوا او وزنوه  
يخسرون الا يظن اولئك انهم مبعوثون ليوم عظيم يوم يقوم الناس  
رب العالمين )

— حُرْبَةُ الْمَالِ فِي وَسْطِ الْبَلَدِ وَخَارِجِهَا —

بمعنى أنه حر نصابه ليس لاحد فيه ملك ولا له عليه ساطة  
 مما نقرأ في كتاب الحكيم برهاناً على ذلك قوله ( ولا تأكلوا  
 أموالكم بينكم بالباطل وتدنوا بها إلى الأحكام لتأكلوا من أموال الناس  
 بالاثم وانتم تعلمون وقوله يا أيها الذين آمنوا لا تأكلوا أموالكم بينكم  
 بالباطل لأن تكون تجارة عن تراض منكم وقوله ولا يسرقن ولا  
 يزنيخ وقوله والسارق والسارقة فاقطعوا أيديهما جزاء بما  
 كسبا وقوله إنما جزاء الذين يحاربون الله ورسوله ( بقتل النفس  
 ويسعون في الأرض فساداً ) أخذ المال أن يقتلوا أو يصلبوا أو تقطع  
 أيديهم ورجلهم من خلاف أو ينفوا من الأرض ذلك لهم جزاء في  
 الدنيا وفي الآخرة عذاب عظيم

— حُرْبَةُ مَالِ الدِّينِ —

بمعنى أنه حر نصابه وإن صاحبه حر في مطالبته

بغت حريته من الدين أنها جوزت لصاحبه الاعتراف أن جاء  
 ركباً على جمل وضرب السيد الرسول ص ( وثقاضه ديناً كان له  
 عليه ورفع صوته جهرًا وهو فوق جملة فعظم ذلك على بعض الصحابة فقال  
 له السيد الرسول ص دعه فإن صاحب الحق مقالاً = بل وصلت

ان جاءه يهودي يقال له ابوا الشحه ينقضاه دينا لم يحضر ميعاده  
 وكان من كلامه مع السيد الرسول ان قال له انتم مطل يا بني عبد المطلب  
 وما عامله السيد الرسول الا بالسكوت عنه — الامر الذي اقتضى  
 اسلامه = ومن شواهد الباب ما جاء في ان كتب الحكيم يا ايها  
 الذين آمنوا اذا تدبتم بدين الى اجل مسمى فاكتبوه لان ذلك اوثق  
 وآمن من النسيان وابعدهن الجحود او يكتب بينكم كاتب بالعدل  
 مأمون على ما يكتب لا يزيد فيه ولا ينقص ولا يأب كاتب ان  
 يكتب كما علمه الله فليكتب وليملل اولى لى الكلام وبين المقدر  
 المدين الذي عليه الحق وليثق الكاتب الله به ولا يخس ينقص منه  
 شيئاً فان كان الذي عليه الحق سفياً محجوراً عليه تنذيره اضعف  
 في العقل اصابه او هرمه اولا يستطيع ان يمل هو العي به او خرس  
 ا فليمل وليه بالعدل وستشهدوا شهيدين من رجاله فان لم يكونا  
 رجلين فرجل وامرأتان ممن ترضون من الشهداء ا خوف ان تفض  
 احداهما فتذكر احدهما الاخرى ولا يأب الشهداء ان مدعوا ولا  
 تساموا ان تكتبوه صغيراً او كبيراً الى اجله ذلكم قسط عند الله  
 واقوم للشهادة وادنى الا تترتابوا ( تأمل هذه الآية تجد هانبت على  
 جملة احتياطات لاجل محفظة مال الدين

حربة مال الارث

في الكتاب الحكيم اوتة كلون التراث اكلاً لما قاله على سبيل التوبيخ والذم ان يا كل نصيبه ونصيب صاحبه لان اصل اللم جمع المفرق فاذا اكل الانسان ارثه وارث غيره فقد جمع ما تفرق من الارث فيه وفمن سوه — نهى الله عن ذلك محرراً كل حصة لصاحبها الوارث له — والفلاحون اليوم والعربان قلما يورثون النساء فكان الآية انما نزلت فيه فقط



حربة عقار السكن ان لا يدخل فيه بلا اذن

في الكتاب الحكيم يا ايها الذين آمنوا لا تدخلوا بيوتاً غير بيوتكم — ووسمتم بان فيها — وراقما تسمونه مضرة مخالفة للسياسة ا حتى : — نسو — تستكشفوا الحال بقرينة مثل ان تضربوا على الباب — وتحركوا جرس الجرس تنظرون هل يؤذن لكم او لا (و) عند اذنكم : — تسلموا على اهلها ) لدى الدخول ولو كنتم خفية او بوليس : — تخفون الدخول الاغباء ذكر (ذلكم خير لكم لعلكم تذكرون) فن لم : — فيها احد افلا تدخلوها حتي يؤذن لكم وان قيل ارجعوا فرجعوا : — زكيكم والله به تعملون عليم وفي القانون الاساسي ما نصه : — مسكن كل احد في الممالك العثمانية مصون من التعدي

ولا تقدر الحكومة ان تدخل جبراً في مسكن احد ومنزله الخ

\*\*\*

﴿ حرية مال العوام ان ياكله علماء السود بمسايرتهم ﴾

﴿ هم على افكارهم في الدين ﴾

جاء في اكتب الحكيم ( ان الذين يكتمون ما انزل الله من الكتاب ) حتى ولو بستر معناه الحقيقي لاجل كون فلان المعاصر هو الذي يقظهم لذلك المعنى المناسب ( ويشترون به ثمناً قليلاً ) كالأرزاق التي يقطعونها مشاهرة من بيت المال وكالعوائد المرتبة على العوام مساوية وكان الحصول على ذلك لا يتسنى الا بمسايرة الحكومة المستبدة على الفكر القديم ومساوقة العامة على افكارها السقيمة وعلى كل ما كان مشهوراً عندها ولو مخافاً للحقيقة اولئك ما يأكلون في بطونهم الا ائثار ) — هذه الآية تصدق على كل من ستر حقيقة الدين عن العامة ولم يبين لهم الدواخل التي دخلت فيه من اصوله الحق التي تأسس عليها = بل ربما يجعون ما ليس من الدين ديناً ويجعلون نفس حقيقة الدين بدعة كما هو كثير اليوم وهو أمر وان جهله البعض من المنعمين غير انه معلوم لاهل الفضل منهم ولكنهم يتركون ذلك مسايرة للعامة ببقاء التقديم الموروث حباً منهم للمساواة وللخلاص من اعتراضات العامة وحرصاً على بقاء عوائدهم

ومحافظة على دواء احترامهم عندهم (ولا تنس ثقيل اليد) = فهذه الآية وان نزلت في رؤساء دين غيرنا فاليوم تصدق على كثير من رؤساء ومثاهم الآية القائلة يا ايها الذين آمنوا ان كثيراً من الاحبار والرهبن يأكلون موال الناس بالباطل ويصدون عن سبيل الله - ترى يبره كثيراً من اهل العلم يعرف الحق ولا يبديه للعامة خوفاً من سنتهم وطعنهم في المنفع الدنيوية ويقرن انني كالبزغوث بسكوتي تحصل على قوتي وربما قال هل نريد ان نقيم الدين في ماضية - حرر الله امرنا لمرو وخلصنا من رق رؤساء الدين الساترين حقيقته بن حره عليه كنه بهذه الطريقة = حكي ذلك لنا تحذيراً وغيره لا تقع في هذه هوة كما وقع غيرنا من رعب المزاي الظاهرية اولا تنس منهم مشعوذين او البهليل الذين وراهم عمر الفاروق لانكر عليهم انكر - ولا حول ولا قوة الا بالله تعالى العظيم

### حرية الاقوال

ضمن الاعتدال رشق جهل بنسب المقل حتى ينشطوا من عقل مسوى الاحول وبيان معال ذوي الافضال ليكونوا مثل محسن خلال ولاجل الاتصال بحقيقة الحال عند الجدال وكل مقدم مقل وكل مقدم رجال

كان الانسان عاجزاً عن ان يكون ناصقاً مع ان الانسان  
حيوان ناطق باللسان = وعليه فاذ لم يكن ناطقاً فهو مجرد حيوان :  
وخير منه اباقل ، الذي كان ينطق في بعض الاحيان = ولكن اليوم  
كل شخص حر في قوته : حر في تشكيه واعتراضه : حر في اخبارياته :  
حر في بيان احقاق على وجهه : لأن جميع العثمانيين الآن متمتعون  
بحريتهم الشخصية كما في مادة ١٩١ من القانون الاساسي : وحرية  
شخصية هي مصنوعة من جميع انواع التعدي كما في مادة ١٠٠ منه :  
واذا اراد نشر اقواله على السنة الجرائد فمطبوعات حرة كما في مادة  
( ١٢ ) منه : ويجوز له ان يقدم عرضاً بحق مادة وجدت مخالفة  
للقوانين المتعلقة بالعموم وبصفة مدع او متسك من افعال المأمورين  
كما في مادة ١١٤ منه = فمن هذه الامور نستفيد ان كل عثماني يجوز  
له ان يقول عن كل شيء ويتكلم في كل مجال ما بلسان جرأه و  
بتقديم العرض او بالمشافهة على وجه صحيح والعذبة التي هي حسن  
بشرط اقتصره على اللازم عند الشكوى مع تخفئة على الازاب  
عمومية وحقوق الغير وكل هذا قد اعلنه من كتب  
الحكيم من مشرق فالحق والحق اقواله فذكر نفعته كرى  
لايحب الله الجير بسوء الا من ظلم - وتواصوا بالحق وتواصوا  
باصبر - الذين ان ملككم في الارض قوموا الصلاة وآتوا زكاة

وامروا بالمعروف ونهوا عن المنكر) - (الولا ينهام انريانيون والاحبار  
عن قولهم الاثم واكلمه السمحت لبشما ما كانوا يصنعون) - (كانوا  
لا يتناهون عن منكر فعلوه لبشما ما كانوا يفعلون) - (فاصدع بما  
تؤمر) - (قد سمع الله قول التي تجادلك في زوجها وتشتكي الى  
الله) - هذه الآية فتحت باب التشكي على الغير متى كان مخالفاً كما  
تنتكت تلك لانساة على رجلها شريك حياتها

مسألة مرة لرح في كل الاحول الا فيما تساعد عليه الطبيعة  
جاء القرآن المجيد فرأى ان امرأة عند العرب ساقطة الاعتبار  
وامنزة موضعاً للاستبداد والاضطهاد نازلة عن الرجل نزولاً صحيحاً  
فعضف عليها بعواطفه الرقيقة وبين له ان المرأة تساوي الرجل في  
كل حال الا فيما تساعد طبيعتها على مساواتها فيه للرجل ونحن  
نبين ذلك فنقول

مسألة مرة لرح في الأرومة وان صلح واحد  
في كتب حكيم اياها النس اتقوا ربكم الذي خلقكم من  
نفس واحدة وخلق منها زوجها وبث منهما رجالاً كثيراً ونساءً  
فالمرأة والرجل من اصل واحد راجعان لارومة واحدة

﴿ مساواة المرأة للرجل في الآخرة - في دخول الجنة - في التواب ﴾  
 جاء في الكتاب الحكيم ، ومن يعمل من الصالحات من ذكر  
 أو أنثى وهو مؤمن فأولئك يدخلون الجنة ولا يظلمون فيها ، النعيم  
 هو النقرة في ظهر النواة كنواة الملح ونحوه وهذا على سبيل المبالغة  
 في نفي الظلم وفيه وعد بتوفية جزاء أعمالهم وأعمالهم من غير نقصان  
 وفيه ان المسلمين والمسلمات والمؤمنين والمؤمنات والقانتين والقانتات  
 والصادقين والصادقات والصابرين والصابرات والخاشعين والخاشعات  
 والمتصدقين والمتصدقات والصائمين والصائمات والحافظين فروجهم  
 والحافظات والذاكرين الله كثيراً والذاكرات أعد الله لهم مغفرة  
 وأجرًا عظيمًا وفيه فاستجاب لهم ربهم في أن يصبغ عمل عامل منكم  
 من ذكر أو أنثى - وفيه المؤمنون والمؤمنات بعضهم أولياء بعض  
 يأمرون بالمعروف وينهون عن المنكر ويقيمون الصلاة ويؤتون  
 الزكاة ويطيعون الله ورسوله أولئك سيرحمهم الله ان الله عزيز حكيم  
 وفيه اوعده الله المؤمنين والمؤمنات جنات تجري من تحتها الأنهار رجايل  
 فيها ومسكن طيبة في جنات عدن ورضوان من الله أكبر ذلك  
 هو الفوز العظيم - وفيه من عمل صالحا من ذكر أو أنثى وهو مؤمن  
 فنحنينه حياة طيبة ونجزيه أجرهم باحسن ما كانوا يعملون ، وفيه  
 ومن عمل صالحا من ذكر أو أنثى وهو مؤمن فأولئك يدخلون الجنة

يرزقون فيها بغير حساب

﴿ مساواة المرأة للرجل في تعلم العلوم ﴾

جاء الكتاب الحكيم فسمع بعض اهل الاديان يقول ( لست آذن للمرأة ان تعلم افنفرها من عدم التعلم بعموم قوله ) كذلك يطبع الله على قلوب الذين لا يعلمون اورغب في التعلم بعموم قوله الرحمن خلق الانسان على اليقين = علم لانسان ما لم يعلم = اوقل رب زدني علما وجاءت السنة الشريفة مينة لعموم هذه الآيات انقراية فقات طالب العلم فريضة على كل مسلم ومسلمة

﴿ مساواة المرأة للرجل في جعل الكتابة ﴾

كما نتعلمه من عموم قول الكتاب الحكيم ( وليكتب بينكم كتب باعدل اوقوله ولا ياب كاتب ان يكتب كما علمه الله اوقوله ولا يضر كاتب ولا شهيد وقوله اقرأ وربك الاكرم الذي علم بالقلم افهذا لاخذ عمة وبعموم نأخذ لا بخصوص السبب  
﴿ مساواة المرأة للرجل في هجر من بدد كفر اى دار الاسلام ﴾  
جاء في الكتاب الحكيم يا ايها الذين آمنوا اذا جاءكم المؤمنات مهاجرات فامتنوهن الله اعلم بايمانهن فان علمتموهن مؤمنات فلا ترجعهن الى كفر

﴿ مساواة المرأة للرجل في وجوب الرضوخ للشريعة لا لغيرها ﴾

جاء في الكتاب الحكيم 'وما كان لمؤمن ولا مؤمنة إذا قضى الله ورسوله أمراً أن يكون لهم الخيرة من أمرهم ومن يعص الله ورسوله فقد ضلّ ضالاً مبيناً'

﴿ مساواة المرأة للرجل في طاعة الولد لهما وإحسانه بهما ﴾

جاء في الكتاب الحكيم 'واذ أخذنا ميثاق بني إسرائيل لا تعبدون إلا الله وبآل الدين إحساناً - واعبدوا الله ولا تشركوا به شيئاً وبآل الدين إحساناً - اقل تعانوا تل ما حرم ربكم عليكم أن لا تشركوا به شيئاً وبآل الدين إحساناً - وقضى ربك أن لا تعبدوا إلا إياه وبآل الدين إحساناً إما يبلغن عندك الكبر أحدهما أو كلاهما فلا تقل لهما أف ولا تنهرهما وقل لهما قولاً كريماً واخفض لهما جناح الذل من الرحمة وقل رب ارحمهما كما ربياني صغيراً' ووصينا الإنسان بوالديه حملته أمه وهن على وهن وفصاله في عامين أن اشكر لي ولوالديك إلى المصير وإن جاهداك على أن تشرك بي ما ليس لك به - فلا تطعهما وصاحبهما في الدين معروفاً - يا يحيى خذ الكتاب بقوة وآتيناه الحكم صبياً وحناناً من لدن وزكاة وكان تقياً وبرا بوالديه - يا أيها الذين آمنوا لا يكون جبراً عصبياً - ووصينا الإنسان بالوالديه - نفري ولوالديه وللمؤمنين يوم يقوم الحساب - حسناً -

قل ما انفقتم من خير فلولالدين والاقربين )

﴿ مساواة الزوجة للزوج في تبادل العشرة بالمعروف ﴾

﴿ بينهما ولهن مثل الذي عليهن بالمعروف ﴾

يوجد في الكتاب الحكيم آيات كثيرة تعلن وجوب استعمال زوج معروف في معاشرة زوجته ووجوب استعمال الزوجة المعروف في معاشرة زوجها - فالمعروف هو امر مأمور به الطرفان على حد سواء ففي كتب تكريم خطباء الأزواج ارجال وعاشروهن بالمعروف ﴿ فان كرهتموهن فعسى ان تكرهوا شيئاً ويجعل الله فيه خيراً كثيراً ﴾ - فمسئله ﴿ بمعروف ﴾ او تسريح بحسان - افا مسكوهن ﴿ بمعروف ﴾ وسرحوهن ﴿ بمعروف ﴾ ولا تمسكوهن ضراراً تعتدوا ومن يفعل ذلك فقد ظلم نفسه - ا وعلى المولود له رزقهن وكسوتهن بالمعروف ﴿ لا تكلف نفس الا وسعها الا تضار وامة بولدها ولا مولود له بولده وعلى ذلك فان اردا فصلاً عن تراض منهما وتشورا فلا جناح عليهما وان ردتهن تسترضعن اولادكم فلا جناح عليكم ذل سلتهم مآيتهم ﴿ بالمعروف ﴾ واتقوا الله واعلموا ان الله بما تعملون بصير - فاد بغير جبهن فأمسكوهن ﴿ بمعروف ﴾ او فزقوهن ﴿ بمعروف ﴾ ولكن لا تواعدوهن سرا الا ان تقولوا

قولاً) معروفاً هذه ستة آيات واردة في طلب معاملة الزوج والزوجة بالمعروف ولم أر في الكتاب الحكيم ما فيه طلب معاملة الزوج للزوج بالمعروف سوى آية واحدة وهي قوله (وقان قولاً معروفاً) وأما قوله (ولهن مثل الذي عليهن بالمعروف) فمشترك بينهما. مثل قوله (وائتمروا بينكم بمعروف) وفي ذلك من العذبة بالمحافظة على معاملة الزوجة بالمعروف ما لا يخفى على أهل العواطف الرقيقة

﴿ مساواة المرأة الرجل في حضور مجالس علماء وعقد ﴾

﴿ المعهد معهم على القيام بأمور الدين ﴾

في الكتاب الحكيم (يا أيها النبي إذا جاءك المؤمنات يبایعنك على أن لا يتركن بالله شيئاً ولا يسرقن ولا يزنين ولا يقتلن أولادهن ولا يأتين بهتاناً يفترينه بين أيديهن وأرجلهن ولا يعصينك في معروف فبایعنن واستغفرنن لله أن الله غفور رحيم)

﴿ مساواة المرأة للرجل في نزوح كل منهما من كان ﴾

﴿ على شاكلته في الدين ﴾

من قبيل قرهه الجنس للجنس ميم = ن تطيور على شكله

نقع - جنسية علة انضم - سببه انتهى منجذب إليه

جاء في الكتاب حكيم المتفقون والمتفقات بعضهم من بعض يأمرون بالمعروف وينهون عن المنكر ويقبضون أيديهم نسو

لَهُ فَنَسِيهِمْ إِنَّ الْمُسْفِقِينَ هُمُ الْفَاسِقُونَ (أَلَيْسَ قَالَ) وَالْمُؤْمِنُونَ  
وَالْمُؤْمِنَاتُ بَعْضُهُمْ أَوْلِيَاءُ بَعْضٍ يَأْمُرُونَ بِالْمَعْرُوفِ وَيَنْهَوْنَ عَنِ الْمُنْكَرِ  
وَيُقِيمُونَ الصَّلَاةَ وَيُؤْتُونَ الزَّكَاةَ وَيُطِيعُونَ اللَّهَ وَرَسُولَهُ أُولَئِكَ سَيَرْحَمُهُمُ  
اللَّهُ إِنَّ اللَّهَ عَزِيزٌ حَكِيمٌ

﴿ مَسَاوَاةُ الْمَرْأَةِ لِلرَّجُلِ فِي مَسْرُوعِيَةِ السِّيَاحَةِ ﴾

ذَكَرَ الْكَتَابُ الْحَكِيمُ سِيَاحَةَ الرِّجَالِ فِي قَوْلِهِ التَّائِبُونَ الْعَابِدُونَ  
الْحَامِدُونَ السَّائِحُونَ الرَّاكِبُونَ السَّاجِدُونَ الْآمُرُونَ بِالْمَعْرُوفِ  
وَالنَّاهُونَ عَنِ الْمُنْكَرِ وَذَكَرَ سِيَاحَةَ نِسَاءٍ فِي قَوْلِهِ مُسْلِمَاتٌ مُؤْمِنَاتٌ  
قَانِتَاتٌ تَعْتَابَاتٌ عَابِدَاتٌ سَائِحَاتٌ (وَالدَّلِيلُ عَلَى أَنَّ السَّيِّحَ فِي الْآيَتَيْنِ  
مَعَهُ نَسِيرُ قَوْلِهِ تَعَالَى فَسَيِّحُوا فِي الْأَرْضِ أَرْبَعَةَ أَشْهُرٍ) لِأَنَّ سَيِّحُوا  
هَبْ مَعَهُ سَيَرُوا قَطْعًا تَمَّ ذِكْرُ مَطْلُوقِ سِيَاحَةِ تَخْنِصٍ مُعْبَرًا عَنْهَا بِمَادَّةِ  
أُخْرَى وَالْمَعْنَى وَاحِدٌ فَقُلْ أَفَلَمْ يَسِيرُوا فِي الْأَرْضِ فَيَنْظُرُوا عَاقِبَةَ  
الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ (لِأَنَّ هَذَا مُوجِبٌ لِلْعُمُومِ دُونَ خُصُوصِ الرِّجَالِ فَقَدْ  
قِيلَ وَقَالُوا إِنَّ خُصَائِبَاتِ الْقُرْآنِ تُجِيدُ عَامَةً فِي الرِّجَالِ وَالْمَرْأَةِ نَعَمْ يَجِبُ  
عَلَى الْمَرْأَةِ فِي سَيِّحَتِهَا أَنْ يَكُونَ مَعَهَا زَوْجُهَا وَمَحَرٌّ مِنْ مَحَارِمِهَا  
﴿ مَسَاوَاةُ الْمَرْأَةِ لِلرَّجُلِ فِي مَطْلُوبِيَةِ الْقِيَمَاتِ لِلَّهِ ﴾

﴿ تَعَالَى مِنْ كُلِّ مَنَهِمَا ﴾

وَالْقِيَمَاتُ هِيَ الْخِصَّةُ وَالْخُصُوعُ لِلَّهِ سُبْحَانَهُ جَاءَ فِي الْكِتَابِ الْحَكِيمِ

( يا مريم اقنتي لربك ) - ( ومن يقست مكن الله ورسوله وتعمل صالحاً  
نؤتها اجرها مرتين ) - ( وصدقت بكلمات ربها وكتبه وكانت من  
القانتين ) - ( فالصالحات قانتات حافظات للغيب بما حفظ الله )  
( مسلمات مؤمنات قانتات تائبات ) - هذه بعض آيات متعلقة  
بضاب القنوت من النساء ونذيره في الكتاب الكريم آيات متعقة  
بطلب القنوت من الرجال مثل قوله : ( ام من هو قانت أثناء الليل  
ساجداً وقائماً ) - ( كان امة قانتا لله ) - ( كل له قنترن ) ( اوقوموا  
لله قانتين ) - ( والصادقين والقانتين ) - كما يوجد في الكتاب الحكيم  
آيات في القنوت مشتركة بين الصنفين وذلك كقوله ان المسلمين  
ومسلمت ومرتدين والمرمات والقانتين والقانتات ونصدقين  
وإصداقات الخ )



\* مساواة المرأة للرجل في اتياء تنبي صورة لمقبلة بمعنى ن ﴿  
﴿ الكتاب الحكيم متى ذكر تيناً في جانب و عد ﴿  
- منهما ذكر نذيره لآخر كما ترى ﴿

( ولهن ) ----- مثل الذي عليهن بالمعروف )  
( هن لباس كن ) ----- ( وكن لباس كن )

- ( لا تضار والدة بولدها ----- ولا مولود له بولده )  
 ( وان خفتم تنقاق بينهما فابعثوا حكما من اهله .. وحكما من اهلها )  
 ( ذككم اظهر تقوبكم ----- ) ( وقلوبهن )  
 ( ان المسلمين ----- ) ( والمسلمات )  
 ( والمؤمنين ----- ) ( والمؤمنات )  
 ( والمقاتلين ----- ) ( والمقاتلات )  
 ( والصديقين ----- ) ( والصادقات )  
 ( والصبرين ----- ) ( والصابرات )  
 ( والخشعين ----- ) ( والخاشعات )  
 ( والمتصدقين ----- ) ( والمتصدقات )  
 ( والصالحين ----- ) ( والصالحات )  
 ( والحذفين فزوجيه ----- ) ( والحافذات )  
 ( والذكرين لله كثير ----- ) ( والذاكرات الخ )  
 ( والذين يردون مؤمنين ----- ) ( والمؤمنات الخ )  
 ( يعذب الله به ثمين ----- ) ( والمنافقات )  
 ( والمشركين ----- ) ( والمشركات )  
 ( يرتوب الله عى مؤمنين ----- ) ( والمؤمنات الخ )  
 ( المتقون ----- ) ( والمنفقات بعضهم من بعض )

- ( والمؤمنون - - - - - والمؤمنات بعضهم اولياء بعض )  
 ( ومن عمل صالحاً من ذكر - - - - - أو أنثى الخ )  
 ( قل للمؤمنين يغضوا من ابصارهم ويحفظوا فروجهم )  
 ( وقل للمؤمنات يغضضن من ابصارهن ويحفظن فروجهن )  
 ( وما كان مؤمن .. - - - - - ولا مؤمنة الخ )  
 ( وعد الله المؤمنين - - - - - والمؤمنات الخ )  
 ( يوم ترى المؤمنين - - - - - والمؤمنات الخ )  
 ( يوم يقول المنافقون - - - - - والمناققات الخ )  
 ( ان الذين فتوا المؤمنين - - - - - والمؤمنات الخ )  
 ( للرجال نصيب مما اكتسبوا - - - - - وللنساء نصيب مما اكتسبن )  
 ( اسكن انت - - - - - وزوجك الجنة )  
 ( ان هذا عدو لك - - - - - وزوجك )  
 ( ادخلوا الجنة انتم - - - - - وازاءكم تحبرون )  
 ( واقموا الصلاة وآتوا الزكاة واطيعوا رسول - - - - - )  
 ( وقمن الصلاة وآتين الزكاة واطعن الله ورسوله )  
 ( وان كان رجل يورث كلالة أو امرأة وله اخ - - - - - )  
 ( او اخت فكل واحد منهما - - - - - السدس )  
 ( ويوجد آيات كريمة صرحت بحقوق كل منهما المتقبة انما في تعبير

واحد وذلك مثل قوله : ومن آياته ان خلق لكم من انفسكم ازواجاً  
لتسكنوا فيها وجعل بينكم مودة ورحمة . وبالوالدين احساناً )  
ووصيت الانسان بوالديه ( ان اتكر لي ولوالديك الى المصير )  
( قل . نفقتم من خير فلارالدين )

﴿ المساواة بين المسلمين والمعاهدين من المشركين في الامان ﴾  
جاء في اكتب الحكيم على سبيل القاء الخطاب الغير المعهود  
فيه عند الحرب ان يبدأ بالسلمه ( براءة ) اى تبرئة وسلامة من سوء  
منهبة على حد آية : انكم براءة في انبر اوحديت - كتب الله له  
برأة من شر - وقولهم - هذه براءة من السطان - اى امان  
وسلامة من الله ورسوله الى الذين عاهدتم من المشركين ( وفاء  
بحق ) اى هدة اتي الله ورسوله اولى باوفاء بها . ومن اوفى بعهد من  
منه . ان الله لا يخف الميعاد . وأوفوا بالعهد ان العهد كان مسئولاً .  
فمن يخف الله عهده . بناء عليه ( فسيحوا ) اى فقوموا له . سيجوا  
ي سير وسافرو في لارض ربعة شهر . وهي مدة المعاهدة  
معقودة بين طرفين وفي اكتب كريم وبشر الذين كفروا  
بعذاب الله حتى في دنيا ( الا الذين عاهدتم من المشركين ثم لم  
ينقصوكم شيئاً من شروط المعاهدة وحقوقها ) ثم يخاهروا عليكم  
حداً فآتت ربيهم وهم الى مستهم آمين كواحد منكم ان الله يحب

المتقين / اشارة الى ان تمام عهد المشركين المعاهدين من تقوى الله  
المحبوبة له تعالى

وفي الكتاب الحكيم / الا الذين عاهدتم عند انسجود الحرام  
فما استقاموا كما فاستقيموا لله ان الله يحب المتقين / المستقيمين على  
العهود الحافظين له وفيه / واذين آمنوا ولم يهاجروا ما كان من  
ولايتهم / مصدر مضى فلفاعله اي ليس لكم تنية من نصرهم لكم  
اي لستم تستفيدون منهم ذلك فلا تعاقبوا فيه ملككم / حتى يهاجروا  
وان استصروكم في الدين فعليكم النصر الهه على غيرهم يعني وان  
يكن ليس لكم حظ من ولايتهم كما لكن انتم والوهم على عدائهم  
/ الا على قوم منهم / بينكم وبينهم ميثاق / عهد فلا يجوز لكم  
نصرهم عليهم كما لا يجوز ذلك على المؤمنين سوء بسوء

سورة بين نسمن والمؤمنين من المشركين

جاء في الكتاب الحكيم / وان احد من المسلمين استجارني /  
استأمنك / فاجره / اعطه الامن على روحه وماله حتى يسمع كلام  
الله / كتابه المنزل على قلبه / علمه بهتـي / ثم بعد ذلك ابلغه اوصاله  
امامه اذاره / التي يا من فيها / ذلك / الامر بالاجرة / بنهم بسبب  
/ انهم قوم لا يعلمون / فلا بد من اعطائهم الامن حتى يسمعوا  
ويفهموا الحق

﴿ المساواة في الامان بين المسلمين واللاجئين الى المعاهدين ﴾  
 جاء في ا'كتاب الحكيم ( الا الذين يصلون الى قوم بينكم  
 وبينهم ميثاق ١ مستثنى مما قبله الذي فيه اباحة القتال فاليوم  
 اذا وادعنا نحن دولة من الد'ل الاوروبية او غيرها وعاهدناها على  
 ترك القتال فهي في امان ليس وحدها فقط بل اذا لجأت اليها دولة  
 اخرى ووصلته واستجرت بها وجب شمول الامان لتهلك الدولة  
 اللاجئة للدولة التي عمدنا معها ميثاقاً ومعاهدة وذلك كله بحكم هذه  
 الآية الشريفة

﴿ المساواة في ا'مان بيننا وبين من جاءنا بلا قتال ولا عهد ﴾  
 جاء في ا'كتاب الحكيم ( او جاءكم حصرت ) ضاقت وانقبضت  
 ( صدورهم ان يقتلوك او يقتلوا قومهم ) فكفهم عن القتال هو سبب  
 تام في استحقاقهم نفي التعرض لهم والايقاع بهم كالدول التي ليس  
 بيننا وبينهم عهد ولكنهم لم يتعرضوا لنا فلا نتعرض لهم فهم في  
 امان من على ارواحهم واموالهم وسائر ما يتعلق بهم كما قال نعمة الآية  
 ( وانشاء الله سيطرهم عليكم فلقاتلوكم فان اعتزلوكم فلم يقتلوكم والقوا  
 اليكم السلم ) السلامه ( فما جعل الله لكم عليهم سبيلاً ) - لم يأذن لكم  
 في التعرض لارواحكم ولا لاموالكم بل هي مصنونة مثلاً صينت شرعاً  
 ارواحكم واموالكم سواء بسواء

## ✽ المساواة بين المسلم والمعاهد في حقن الدم ✽

١ وانه لو قتل واحد منهما خطأ فالجزاء واحد على السواء )  
 جاء في الكتاب الحكيم ( وما كان مؤمن ان يقتل مؤمناً الا  
 خطأ ومن قتل مؤمناً خطأ فتحرير رقبة مؤمنة ودية مسلمة الى اهله  
 الا ان يصدقوا ) عليه بالندية ومعناه العفو كقوله ( الا ان يعفون ) ( فان  
 كان ) المقتول خطأ ( من قوم عدواكم ) اي اهل حرب ولكنه اسلم  
 ومكث بين اظهريه ( وهو مؤمن فتحرير رقبة مؤمنة ) بلا دية لاهله  
 لانهم محاربون ) وان كان من قوم بينكم بينهم ميثاق ا ذمة وعهد  
 ا فدية مسلمة الى اهله وتحرير رقبة مؤمنة فحكمه حكم مسلم من  
 المسلمين على السواء ) فمن لم يجد الرقبة كما هو الحال اليوم ا فصياه  
 شهرين متتابعين



## ✽ مبحث حرية السعي في الاعمال الدينية ✽

فيعمل الانسان لدنياه كأنه يعيش ابداً كما يعمل لأخراه كأنه يموت  
 غداً ويجتهد فيما يعود على وطنه وامته وتخصه بالمنفعة وانترقي  
 والحضارة فلا يتعثر في اذيال المعاذير ويتعلق باسباب التقدير بل  
 يكون نشيطاً رفيع الهمة رامياً للكسل وراءه ظهرياً آخذاً كل شيء  
 بقوة وجد كما قال الكتاب الحكيم ( خذوا ما آتيناكم بقوة ) ا يا بحو

خذ الكتاب بقوة — ا فاعينوني بقوة — (انه لقول رسول كريم  
 ذي قوة — ا — وكتبنا له في الاواح من كل شيء موعظة وتفصيلاً  
 لكل شيء نخذها بقوة — ا — فاعدوا لهم ما استطعتم من قوة — ا —  
 ا قوا نحن اؤنر قوة — ا — واني عليه لقوي امين — ا — ان خير من  
 استجرت القوي الامين = ا — ويزدكم قوة الى قوتكم ومن اسما  
 الله تعالى القوي قال — ا — ان الله لقوي عزيز) وقد ورد في الحديث  
 الشريف تحقوا باذلاق الله فلقوة مطبوبة في كل عمل ديني ودنيوي  
 فعليه ان نجته ونسعى بنا يعود على انفسنا ووطننا ودولتنا بالرقى  
 والتقدم والثروة التي بها تعزز لدولة وتكون في مصاف الدول الكبرى  
 ونقدجء القرآن يامر بما فيه سعادة الدنيا كالدين فقال (وابتغ  
 فيما آتاك الله الدار الآخرة ولا تنس نصيبك من الدنيا — ا — ) ومنهم  
 من يقول ربنا آت في الدنيا حسنة وفي الآخرة حسنة وقنا عذاب  
 النار وثلك لهم نصيب مما كسبوا والله سريع الحساب = ا — (كذلك  
 بين الله لكم ما كنتم تنكرون في الدنيا والآخرة — ا — ) ومن يرد ثواب  
 الدنيا فؤته منها ويرد ثواب الآخرة فؤته منها وسنجزي الشاكرين  
 فآتاهم الله ثواب الدنيا وحسن ثواب الآخرة والله يحب المحسنين  
 ا واكتب لنا في هذه الدنيا حسنة وفي الآخرة انا هدانا اليك ) هذه  
 الآية من دعاء موسى عليه السلام (وكذلك مكنا ليوسف في

الارض يتبوا منها حيث يشاء نصيب برحمتنا من نشاء ولا نضيع  
اجر المحسنين ) هذا كله في الدنيا لعامة الناس من مؤمن وغيره  
(ولأجر الآخرة خير للذين آمنوا وكانوا يتقون) (وان ليس للإنسان  
الا ما سعى) (فابتغوا عند الله الرزق) (وجعلنا الليل لباساً والنهار  
معاشاً) (وهزي اليك بحجر النخلة تساقط عليك رطباً جنياً) (قال  
اجعني على خزائن الارض اني خفيظ عليم) (وزاده الله بسطة في  
العلم والجسم والله يوفي ملكه من يشاء) (يا بني آدم خذوا زينتكم  
عند كل مسجد وكلوا واشربوا) - (قل من حرم زينة الله التي اخرج  
لعباده والطيبات من الرزق) - هذه بعض آيات السعي العامة في  
الدنيا مطلقاً وستأتي آيات أخر خاصة بزراعة او صنعة او تجارة فترى  
- وجاء في سورة ص (قال) سليمان رب اغفر لي وهب لي ملكاً  
لا ينبغي) لا يطلب ولا يلتمس ولا يضايق فيه ولا يراحم عليه (الاحد)  
من ابناء عائلتنا المائكة (من بعدي) اي بعد جلوسي لا ياتيني و احد  
من العائلة المائكة ينازعني فيه كما وقع انه نازعني فيه اخي دوي قبل  
جلوسي على كرسي الملك بخالني وفي عهد من ابي داود - ففيه  
طلب الملك الديوي فوق النبوة الاخرية مع عدم منازعة احد من  
بيت الملك له فيه

لا حاجة بي الى القول ان في الكتاب المقدس آيات كثيرة غير

ما اقتبسناه تدل على ان للانسان حرية أن يسعى ويشغل في خدمة الدنيا وتحصيلها بجهد واجتهاد كما يشغل في امور الآخرة كذلك فان هذا ظاهر لمن طالع الكتاب المقدس - فطلب الدنيا هو اصل من أصول الاسلام بحال ان ترك الدنيا اصل من اصول المسيحية فالقرآن لا يقول (بع مالك واتبني) ولكن يقول (ربنا آتانا في الدنيا حسنة وفي الآخرة حسنة) - نعم نعم ان الكتاب المقدس وان يكن قد اعطانا الحرية بالسعي في الدنيا والاشتغال بها فاننا (مع الاسف) لم نعمل بذلك بل خالفناه على خط مستقيم وانما الذين عملوا بكتابنا المقدس من هذه الوجهة هم من سوانا راوا كتابهم يقول (بع مالك واتبني) فرفضوا العمل به (من هذه الوجهة) وراوا كتابنا يقول (ولاتنس صيبك من الدنيا) فتمسكوا به

### حرية طلب الدنيا بالزراعة

وهي من اخص موارد الثروة في العالم وعليها يتوقف التقدم وانعمران وبيها تغتر الفلاحون وتخطوا وشيكا الى الامام وتصير في مصاف اهل الثروة الفخيمة وهي الاس المتين الذي تقوم به حياة الامم والشعوب فلاحول لامة لا تجد مائقات منه ولا قوة لشعب لا يعرف الزراعة حتى يتمكن من النهوض الى الحياة الادبية وقد ورد في الكتاب الحكيم آيات كثيرة ترشدنا لاهميتها وعظم فضلها والعناية بها كقوله

( افرايتم ما تحرثون أنتم تزرعونه ام نحن الزارعون - امتن الله عليهم بذلك فعلم انه من فضائل اعمال الدنيا التي يعني بها - وقال في مقام الامتان ( وجنات من اعناب وزرع ونخيل ) - وقال ( فتخرج به زرعاً ) - وجاء في الكتاب الحكيم ( واذا تولى سعي في الارض ليفسد فيها ويهلك الحرث والنسل والله لا يحب الفساد ) - ذم اهلاك الحرث وجعله فساداً مكروهاً له تعالى فدل على ان احياء الحرث ممدوح عنده ومحبوب له تعالى وانه من الصلاح الذي تصلح به الهيئة الاجتماعية - النتيجة - ان آيات الكتاب التي نقلناها لك الآن والتي لم نقلها تحت على السعي في الدنيا بالفلاحة والزراعة حيث انها تعظم شأن ذلك وتعلي من درجته وتشخص اهميته في نظر قراء الكتاب الكرام

### ﴿ حرية السعي في الدنيا بالصناعة ﴾

جاء في الكتاب الحكيم آيات كثيرة ترشد الناس للعناية بالصنائع ومن ذلك هذه الآيات التي سأوردها على مسامع القراء ( واصنع الفلك باعيننا ووحينا ) فيه صراحة بالامر بعمل البابورات البحرية والمراكب والسفن وكل اعمال التجارة - ( وعلمناه صنعة لباس لكم ) اشارة لحرفة الحدادين وكلمة علمناه تشف عن معنى لطيف وهو ان هذه الصنعة كانت بتعليم وتعليم وعلم مخصوص ومزاولة ( لتحصنكم من باسكم فهل انتم شاكرون ) اشارة لرفعة شأن هذه الصنعة وفي

الحديث وان نبي الله داود كان يأكل من عمل يده

وفي الكتاب الحكيم ( يغوصون له ) اشارة لصناعة الغواصين في البحر . وجاء في الكتاب الحكيم ( فوجدا فيها جداراً يريد ان ينقض فاقامه ) - ذكر ان ذلك العبد الصالح كان يعرف صناعة البناء - وجاء فيه ( اما السفينة فكانت لمساكين يعملون في البحر ) - اشار في هذه الآية لحرفة العمل في البحر التي تقول عن اصحابها اليوم - بحرية - نواتية - مراكية - ملاحين قبطانية -

وجاء في انكتاب الحكيم ' حتى اذا بلغ بين السدين وجد من دونهما قوماً لا يكادون يفقهون قولاً قالوا يا ذا القرنين ان يأجوج وماجوج مفسدون في الارض فهل نجعل لك خرجاً على ان تجعل بيننا وبينهم سداً - هذه الآية تشير لصناعة بناء التصوينات والدور الحديدية التي حدث نظيرها في هذه العصور الحديثة اقال مامكني فيه ربي خير فاعينوني بقوة ) وهذا اشارة لصناعة المعاون للمعلم الذي يسمى صانعاً ومعيناً ( اجعل بينكم وبينهم ردماً اشارة لصناعة الردم ايضا » آتوني زبر الحديد « فيه اشارة لصناعة الحدادة ( حتى اذا ساوى بين الصدفين قال انفخوا ) فيه رمز لصنعتي النفخ والمنفخ ( حتى اذا جعله ناراً قال آتوني افرغ عليه قطراً ) اشارة لحرفة الصب - وفي الكتاب الحكيم ( وألنا ) كرامة ( له الحديد ) فهذه

صنعة الحدادة كانت لداود قبل نبوته والمهمناه ( ان اعمل سابقات )  
 إشارة لصناعة الدروع او قدر في السرد واعملوا صالحاً اني بما تعملون  
 بصير . ( واسلنا ) مساعدة ( له ) في عهد دولته ( عين القطر ) إشارة  
 لصناعة اكتشاف المعادن - فكان اكتشاف ايام دولته عليه السلام  
 معدن رصاص في طبقة ارض حارة فكان لذلك ذائباً

وفي الكتاب الكريم ( يعملون له ما يشاء من محارب ) إشارة  
 لصناعة البناء ( وثمانيل ) إشارة لصناعة التصوير لغير المعبود من دون  
 ﷻ ( وجفان كالجواب ) رمز لصناعة النجارين ( وقدور  
 حواسيات ) رمز لصناعة الفخارين ان كانت من فخار او لصناعة  
 النجارين ان كانت من خشب او لصناعة الحدادين ان كانت من حديد  
 ﴿ حرية السعي في الدنيا بالتجارة ﴾

لنا على ذاك آيات بينات من اكتاب الكريم كلها تومي ( من  
 طرف خفي ) بل باعلى صوت للعناية بطلب السعي في الدنيا بالتجارة  
 وتشير بل تصرح باهميتها وعلو مكانتها وذلك كقول الكتاب الكريم  
 ( الله الذي سخر لكم البحر لتجري الفلك فيه بامره ولتبتغوا من فضله )  
 بركوبها للتجارة وانكاسب - ( واذن في الناس بالهيج يا توك رجلا  
 وعلى كل ضامر ياتين من كل فج عميق ليشهدوا منافع لهم ) بالتجارة  
 والارباح ( ويذكروا اسم الله في اياه معلومات ) أنظر كيف قدم

ذكر المنافع على ذكر اسمه تعالى اعتناءً بشأن التجارة والربح — (علم ان سيكون منكم مرضى وآخرون يضربون) يسافرون في الارض يتغنون من فضل الله (من ارباح التجارة — (هو الذي جعل لكم الارض ذلولا فامشوا في مناكبها) اي طرقها للتجارة وغيرها (وكلوا من رزقه) الربح الذي ترجونه — (الفقراء الذين لا يستطيعون ضرباً في الارض) الضرب في الارض هو السفر فيها للتجارة — (ليس عليكم جناح ان تبغوا فضلاً من ربكم) الفضل الربح في التجارة كما في قوله (فاذا قضيت الصلاة فانتشروا في الارض وابتغوا من فضل الله)

تم طبع الجزء الاول من كتاب (الحرية ومجلس المبعوثان) الذي هو من آثار (الشرق) وصادف ذلك وقت (شروق) شمس من رابع يوم من ايام (التشريق) من شهر ذي الحجة من سنة ١٣٢٦ حساباً هجرياً (شرقياً) وبقي لدينا الجزء الثاني الذي فيه ايضاً من بواقي انواع (الحرية) و(المساواة) حسب الكتاب الحكيم مباحث عالية ثم يتأهل الجمهور لاكتناها اذ (الحرية) بعد في سن انطفوية فلذلك وحيث ان (الطفرة محال) فقد ارجئنا تمثيله للطبع لليوم الذي ينفذ فيه عند جمهور العالم (الشرقي) نور (الحرية) بكل معنى الكلمة الشرعي

عبد الله العلي

في بيروت

## يعرف الكتاب اجمالاً من فهرسه الاجمالي

صحيحة

- ٦ — ١٣ مجلس المبعوثان الشوروي — مشروعيته عند الشرقيين في  
الحجاز في العصر المحمدي — وفيه اربع آيات من  
القرآن العظيم
- ١٤ — ١٨ مشروعية مجلس المبعوثان الشوروي عند الشرقيين في اليمن  
في عهد ملكة سبا — وفيه دليل واحد من القرآن العظيم
- ١٩ — ٢٢ مجلس المبعوثان الشوروي عند الشرقيين بمصر في عهد فرعون  
وفيه ثلاث آيات من القرآن العظيم
- ٢٣ — ٢٧ مشروعية مجلس المبعوثان بطريق القياس الاولوي حسب  
القرآن — وفيه اربع آيات من القرآن العظيم
- ٢٧ — ٢٩ الدول الشرقية التي كان فيها مجلس المبعوثان الشوروي (٣)  
حسبما نتعلمه من القرآن العظيم
- ٢٩ — ٣٠ اسماء مجلس المبعوثان ٨ وكلها مصرح بها في صدره اخص  
به في القرآن العظيم
- ٣٠ — ٣٢ (مبحث الحريات)
- ٣٢ — ٣٥ الحرية المدنية ويقال لها الشخصية ومصدرها القرآن العظيم
- ٣٦ — ٤٦ الحرية النفسية حسبما نتعلمه من القرآن العظيم
- ٤٧ — ٤٨ (مبحث المساواة)
- ٤٩ — ٥١ مساواة الله بين عباده في الخزاء جزاء وفاقا في الدنيا والآخرة  
حسب القرآن العظيم

٥١ — ٥٣	المساواة بين التركي والعربي ونحوهما حسب القرآن العظيم
٥٤	المساواة بين عاصمة الملك (اسلامبول) وغيرها من البلاد
	حسب القرآن العظيم
٥٦ — ٥٩	المساواة بين الناس جميعاً في انهم بشروا ان التمسك منهم
	بالارومات غلط حسب القرآن العظيم
٥٩	المساواة بين المسلم والمسيحي والموسوي في الحكم عليهم اولهم
	بالحكم الشرعي كما نتعلمه من القرآن العظيم
٦١	المساواة بين الفني والفقير والوجه والحقير كما نتعلمه من
	القرآن العظيم
	( تابع مبحث الحريات )
٦٢ — ٦٥	حرية الاتحاد العثماني بين جميع الطوائف حسب القرآن العظيم
٦٦ — ٦٨	حرية الآخاء العثماني — واطلاق كلمة اخ على كل عثماني
	حسب القرآن العظيم
٦٩ — ٧٢	الحرية السياسية العامة — كما نتعلمه من القرآن العظيم
٧٣ — ٨٥	حرية السياسة الخاصة — وفيه بضع عشرة شهادة من
	القرآن العظيم
٨٦ — ٨٩	قف على تفسير المؤلف لقوله تعالى ( ان مكناهم في الارض )
	و ( لبستخلقهم في الارض ) و ( جعلكم ملوكا ) بالحرية المدنية
٩١	حرية العقل — مؤاخاة القرآن العظيم للفنون العلمية
٩٢	حرية تعقل ادلة التوحيد — حسب القرآن العظيم
٩٥	حرية تعقل دلالة الآثار = حرية تعقل احوال الاصدقاء
	حسب القرآن العظيم

ضعيفه

٩٦ = ١٠٢ حرية تعقل معاني القرآن العظيم والفهم فيه حسبما يستفاد منه  
 ١٠٣ - ١٠٧ حرية التذكر - حرية التفكير حسبما تتعلمه من القرآن العظيم  
 ١٠٧ = ١١٤ حرية المطبوعات - حرية الجرائد - حرية السياحة - كما  
 نستفيد ذلك كله من القرآن العظيم

١١٥ حرية التعلم والتعليم حسب القرآن العظيم  
 ١١٦ حرية تعلم الفاضل من المفضل كما نستفيدة من القرآن الكريم  
 ١١٧ - حرية تعلم المسلم من غير المسلم - حرية تعليم المسلم لغير المسلم -  
 حرية المسلم ان لا يتعرض لغيره في تعاليمه - كما نستفيد ذلك كله من القرآن  
 الكريم

( مبحث حرية العلم ) ١٢١

١٢٢ = ١٢٤ حرية التبحر في العلم - حرية علم الطبيعة الشرعية - حسب  
 القرآن العظيم

١٢٥ حرية علم الفلسفة الطبيعية الشرعية - حرية علم النبات - كما  
 نتعلمه من القرآن العظيم

١٢٦ = ١٢٧ حرية علم الفلك - حرية القول بان الارض كروية - حسب  
 القرآن العظيم

١٢٨ حرية علم الآثار حسب الذي نتعلمه من القرآن العظيم  
 ١٢٩ = ١٣٨ حرية المساواة بين النسيب وغيره الا بالتقوى حسب

القرآن العظيم  
 ١٣٩ حرية الرقيق في الاسلام حسب القرآن العظيم

١٤٠ = ١٤٢ انواع حرية المرأة في الاسلام كثيرة وقد ذكر منها سبعة  
 نستفاد من القرآن العظيم

- ١٤٧ حرية الانسان في اختياره الديني وعدم اجباره على اعتناق دين الاسلام مكرها حسب نصوص القرآن العظيم
- ١٤٧ - ١٤٩ حرية الانسان في دينه بعدم مقاتلته عليه كما بصرح به القرآن العظيم
- ١٤٣ الحرية الدينية - وتفسيرها الشرعي حسب القرآن العظيم
- ١٤٤ حرية غير المسلم اذا لم يرد ان يسلم فلا اكراه له حسب القرآن العظيم
- ١٤٦ حرية المسلم بعدم وجوب مراقبته على دين غيره كما نتعلمه من القرآن العظيم
- ١٥٠ حرية الانسان في دينه بالصنع والاعراض عنه - حرية كل انسان في دينه بالسلام من اذى الاثام حسب آيات القرآن العظيم
- ١٥١ حرية كل انسان في دينه وعمله الديني - حسب القرآن العظيم
- ١٥٢ ( ميث حرية المال )
- ١٥٣ حرية مال النبي - حسب نصوص القرآن العظيم
- ١٥٤ حرية مال النساء - كما نتعلمه من القرآن العظيم
- ١٥٥ تجزير الموزونات والمكيلات حسب ما يفيدنا القرآن العظيم
- ١٥٦ حرية المال في البلد وخارجها - حرية مال الدين - كما نتعلمه من القرآن العظيم
- ١٥٨ حرية مال الارث - حرية عقار السكن ان لا يدخل فيه بلا اذن حسب القرآن العظيم
- ١٥٩ حرية مال العوام ان يأكله الرؤساء بمسايرتهم لهم حسب

القرآن العظيم

حرية الاقوال ضمن الاعتدال حسب القرآن العظيم

١٦٠

مساواة المرأة للرجل في الاروامة وان اصلهما واحد حسب

١٦٢

القرآن العظيم

مساواة المرأة للرجل في الآخرة - في دخول الجنة - في

١٦٣

الثواب حسب القرآن العظيم

مساواة المرأة للرجل في تعلم العلوم - في تعلم الكتابة - في

١٦٤

المهجرة حسب القرآن العظيم

مساواة المرأة للرجل في الرضوخ للشريعة - في طاعة الولد

١٦٥

لها حسب القرآن العظيم

مساواة الزوجة للزوج في تبادل العشرة بينهما بالمعروف

١٦٦

حسب القرآن العظيم

مساواة المرأة للرجل في حضور مجالس العلماء - في نزوع كل

١٦٧

منهما لمن كان على شاكلته

مساواة المرأة للرجل في مشروعية السياحة - في مطلوبة

١٦٨

القنوت لله من كل منهما

مساواة المرأة للرجل في اشيء شئ بصورة المقابلة الخ حسب

١٦٩

القرآن العظيم

المساواة بين المسلمين والمعاهدين من المشركين حسب

١٧٢

القرآن العظيم

المساواة بين المسلمين والمؤمنين من المشركين في الامان

١٧٣

حسب القرآن العظيم

المساواة في الأمان بيننا وبين من جاءنا غير مقاتل ولا معاهد	
المساواة بين المسلم والمعاهد في حقن الدم - حسب القرآن العظيم	١٧٥
(مبحث حرية السعي في الأعمال الدنيوية) حسب القرآن العظيم	١٧٥
حرية طلب الدنيا بالزراعة	١٧٨
حرية السعي في الدنيا بالصناعة	١٧٩
حرية السعي في الدنيا بالتجارة	١٨٣



## بيان الخطأ والصواب

وجه	سطر	خطأ	صواب
٣	١٤	امثال	امثالي
٩	٣	انما الذين المؤمنون الذين	انما المؤمنون الذين
١٤	١٥	جديد	شديد
٢٦	١٦	الى هذا	الى ان هذا
٣٣	١٠	الأمر هو الله	الآمر هو الله
٣٥	١٧	اولدم	او الدم
٤٢	٥	المتبصرون	المتبصرين
٤٨	١٠	جنسية	الجنسية
٤٩	١	الشرعي	شرعي
٥٠	١١	اذ	اذا
٥١	١	جرم	اجرم
٥١	١٢	لاربع	الاربع
٥٣	١	من الجميع جعله جعل	من جعله جعل الجميع
٥٧	١٦	لطائفكم	لطائفكم
٦١	٨	لأمر	الامر
٦٤	١٨	ووجه	ورحمة
٧٨	٩	مت	ثمان

صواب	خطأ	صحيفة	سطر
النهار	والنهار	١٨	١٢٣
مكناهم	ملكناهم	١٨	١٦١
لبئسما	لبئسما ما	٢	١٦٢
المشركين	المسلمين	١٣	١٧٣
لارواحهم ولا لاموالهم	لارواحكم ولا لاموالكم	١٧	١٧٤
وينهم	ينهم	٨	١٧٥
الدنيوية	الدبية	١٢	١٧٥















